

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دين الأخوة الأنسانية والسلام

(تأليف)

السيد محمد رشيد رضا

مفتي مجازي

(وحقوق الطبع محفوظة له)

صدرت الطبعة الاولى في يوم المولد النبوي الشريف سنة ١٣٥٢ هـ

الموافق شهر يولييه (تعوز) سنة ١٩٣٣ م

مطبعة البنا

(د) جماعته الإسلامية في مصر

(هـ) الجمعيات الإسلامية في جميع الأقطار

أيها السادة الخادمون للإسلام

اتني لم أطلع على كتاب يصلح لدعوة شعوب المدينة الحاضرة إلى الإسلام
بيان البراهين العقلية والتاريخية على كون القرآن وحيا من الله تعالى لا وحيا
ففسيا نابعا من استعداد محمد (ص) كما يزعم بعض المتأولين لاعجازه منهم - وبيان
ما فيه من الأصول والقواعد الدينية والاجتماعية والسياسية والمالية والدفاعية السلمية
التي يتوقف على اتباعها صلاح البشر وعلاج المفاسد المادية وفوضى الاباحة وخطر
الحرب العامة التي استهدفت لها جميع الدول والشعوب في هذا العهد - فتوخيت
أن يكون هذا الكتاب مبينا لذلك ، وأن يكون أمضى مدية لقطع السنة الطاعنين
في الإسلام من دعاة الأديان الأخرى ، فأرجو أن أجد من جماعاتكم المباركة
التي تألفت الدفاع عن الإسلام والدعوة إلى إحياء هداه خير عون منكم لمساعدتي
على تعميم نشره بين المسلمين ، وترجمته باللغات التي يجب دعوة أهلها إلى الإسلام
لنشر دفيهم ، وفضلوا بإخباري بما ترونه في ذلك . ولكم الشكر والثناء والسلام عليكم
ورحمة الله وبركاته

من أخيك

محمد رشيد رضا

منشيء انار بمصر

بسم الله الرحمن الرحيم

شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ * إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ؛ وَمَا
اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ .
وَمَنْ يَكْفُرْ بآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسْبِ * فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ
أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ ، يُوقِلْ لِلَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ الْأُمِّيِّينَ
أَأَسْلَمْتُمْ ؟ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا ؛ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ
وَاللَّهُ مُبْصِرُ الْعِبَادِ (آل عمران ٣ : ١٨ - ٢٠)

(ارتقاء البشر المادي وهبوطهم الادي ، وحاجتهم الى الدين)

إن من العلوم اليقيني الثابت بالحواس أن علوم السكون المادية تثب في هذا
العصر وثوباً يشبه الطفور ، وتؤدي من الثمار الباقية بتسخير الطبيعة للانسان
ماصارت به الدنيا كلها كأنها مدينة واحدة ، وكان أقطارها بيوت لهذه المدينة ،
وكان شعوبها أسر (عائلات) لأمة واحدة في هذه البيوت (الأقطار) يمكنهم
أن يعيشوا فيها اخواناً متعاونين ، سعداء متحابين ، لو اهتدوا بالدين
وإن من العلوم اليقيني أيضاً أن البشر يرجعون اقهرى في الآداب والفضائل
على نسبة عكسية ، مطردة لارتفاعهم في العلوم المادية واستمتاعهم بشعرانها ، فهم
يزدادون إسراراً في الرذائل ، وجراً على اقتراف الجرائم ، واقتناها في الشهوات
البهيمية ، ونقض ميثاق الزوجية ، وقطيعة وشائج الارحام ، وبذ هداية الاديان ،
حتى كادوا يفضلون الاباحة المطلقة على كل ما يقيد الشهوات من دين وأدب وعرف
وعقل ، بل رجع بعضهم الى عيشة العري في أرق ممالك أوربة علماً وحضارة ، كما

يعيش بعض بقايا الهمج السذج في غابات افريقية وبعض جزائر البحار النائية عن العمران وإن من المعلوم اليقيني أيضا أن الدول الكبرى لشعوب هذه الحضارة أشد جنائية عليهم وعلى الانسانية - من جنائتهم على أنفسهم - باغرائها اضغان التنافس بينهم ، وباستعمالها جميع ثمرات العلوم ومنافع الفنون في الاستعداد للحرب العامة التي تدمر صروح العمران التي شيدتها المصور الكثيرة ، في أشهر أو أيام معدودة ، وتغني الملايين فيها من غير المحاربين كالنساء والاطفال ، وبصرفها معظم ثروات شعوبها في هذه السبيل وفي سبيل ظلمها للشعوب الضعيفة التي ابتليت بسلطانها ، وسلبها لثروتهم وحريرتهم في دينهم ودنياهم ، فالعالم البشري كله في شقاء من سياسة هذه الدول الباغية الخبيثة الطوية ، وكل ما عقد من المؤتمرات لدرء اخطارها لم يزد ناراها إلا استعاراً ، ولو حسنت نياتها وانفقت هذه الملايين التي تسلبها من مكاسب شعوبها وغيرهم في سبيل الإصلاح الانساني العام لباع البشر بها أعلى درجات الثراء والرخاء كل ما ذكر معلوم باليقين ، فهو حق واقع ماله من دافع ، ومن المعلوم من استقراء تاريخ هذه الحضارة المادية ان هذه الشرور كانت لازمة لها ، ونمت بناتها ، فكان هذا برهاناً على أن العلوم والفنون البشرية المحض غير كافية لجعل البشر سعداء في حياتهم الدنيا ، فضلاً عن سعادتهم في الحياة الآخرة ، وإنما تم السعدتان لهم بهداية الدين ، فالإنسان مدني بالطبع ، ومتدين بالطبع ، أو بالفطرة كما يقول الاسلام من أجل ذلك فكر بعض عقلاء أوربية وغيرهم في اللجوء الى هداية الدين ، وانه هو العلاج لأدواء هذه الحضارة المادية والتريق لسمومها ، وتمنوا لو يبعث في الغرب أوفي الشرق نبي جديد يدين جديد يصلح الله بهدايته فسادها ، ويقوم بها مآزرها لان الاديان المعروفة لهم لا تصلح لهذا العصر وقد فسد حال جميع أهلها ، وكان مايسموه دين المحبة ، مصداقاً لآية (فأغرينا بينهم المداوة والبغضاء الى يوم القيامة) الحجب بين الافرنج وحقيقة الاسلام

بيد ان هؤلاء لا يعرفون حقيقة دين القرآن ، وهو الدين الالهي العام والمانع لهم من معرفته ثلاثة حجب تحول دون النظر الصحيح فيه ، وعدم فهمهم للقرآن كما يجب أن يفهم ، فأما الحجب دونه فهذا بيانها بالايجاز :

(الحجاب الاول) الكنيسة أو الكنائس التي عادت منذ باقمتها دعوتها، وطلعت تصوره بصور مشوهة باطلة بدعاية عامة فيها من اقتراء الكذب وأقوال الزور والبهتان ، ما لم يهدم مثله في أهل ملة من البشر في زمن من الازمان، وألفت في ذلك من الكتب والرسائل والاغاني والانشيد والتقائد، ما يعرف بطلا نه كل مؤرخ مطلع على الحقائق ، ثم إنها جعلت تشويهه ووجوب معاداته من أركان التربية والتعليم في جميع المدارس التي يتولى اتباعها تعليم الناس فيها، فما من أحد يتعلم فيها من اتباعها إلا وهو يعتقد أن جميع المسلمين أعداء للمسيح والمسيحيين كافة فيجب عليه عداوتهم ما استطاع ، والحق الواقع ان الاسلام هو صديق المسيحية المتم لهايتها، وان محمدا ﷺ هو الفارق ليط روح الحق الذي بشر به المسيح عليه السلام (الحجاب الثاني) رجال السياسة الاوربية ، فانهم ورثوا عداوة الاسلام من الكنيسة وتلقوا مقرباتها في الطعن عليه بالقبول ، وضاعف هذه العداوة له والضرارة بحره. طعمهم في استعباد شعوبه واستعمار عالمهم

وإذا كان رجال الدين قد ملأوا الدنيا كذبا واقتراء على الاسلام - ومن أسس الدين الصدق وقول الحق والحب والرحمة والعدل والايتار - فأني شيء. يكثر فعله على رجال السياسة وأساس بنائها الكذب وأقوى أركانها الجور والظلم والعدوان والقسوة والاثرة والخذاع ، وهو ما نراه بأعيننا ونسمع أخباره بأذاننا كل يوم في المستعمرات الاوربية ؟ بل نحن نعلم أن سبب اقتراء رجال الدين على الاسلام هو السياسة لا الدين نفسه، وان قاعدتهم المشهورة «الغاية تبرر الوسيلة» سياسية لا إنجيلية . فما كان لدين أن يبيح الجرائم والذرائع باخذها وسيلة لمنفعة أهله وان دينية (الحجاب الثالث) سوء حال المسلمين في هذه القرون الاخيرة ، فقد فسدت حكوماتهم وشعوبهم، واستحوذ عليهم الجهل بحقيقة دينهم ومصالح دينهم ، حتى صاروا حجة لا عداوتهم فيهما على انه لاخير فيهم ولا في دينهم ، وأمكن لهؤلاء الاعداء أن يقنعوا بهذه الحجة الداحضة أكثر من يخرج في مدارسهم السياسية والتبشيرية من ملتهم حتى نابتة المسلمين أنفسهم ، وهم يختارون من هذه النابتة الافراد التي تتولى أعمال الحكومة والتعليم في مدارسها في كل قطر خاضع لنفوذ دولهم الفعلي، بأي

اسم من أسمائه من فتح وامتلاك وحماية واحتلال وانتداب، أو لتفوذهم السيامي والتعليبي كما فعلوا في بلاد الترك وإيران، لتساعدكم على هدم كل شيء إسلامي فيها من اعتقاد وأدب وتشريع، وقد كان السيد جمال الدين الأفغاني حكيم الاسلام وموقف الشرق يرى أن هذا الحجاب أكتف الحجب الحائلة بين شعوب أوربة والاسلام، ونقل لي الثقة عنه أنه قال: إذا أردنا أن ندعو أوربة إلى ديننا فيجب علينا أن نقتنهم أولاً إننا أسنا مسلمين، فأنهم ينظرون إلينا من خلال القرآن هكذا: —ورقم كفيه وفرج بين أصابعهما— فيرون وراءه أقواما فشا فيهم الجهل والتخاذل والتواكل... فيقولون لو كان هذا الكتاب حقاً مصلحاً لما كان أتباعه كثرى لا ننكر أن بعض أحرار الافرنج قد عرفوا من تاريخ الاسلام ما لم يعرفه أكثر المسلمين فأنصفوه فيما كتبوا عنه من تواريخ خاصة ومن مباحث عامة في العلم والدين، وأن منهم من اهتمدى به عن بصيرة وبينة، ولكن ما كتبه هؤلاء كلهم لم يكن مبنياً لحقيقته كلها، ولم يطلع عليه إلا القليل من شعوبهم، وكان جل تأثيره في أنفس من اطلموا عليه أن بعض الناس أخطأوا في بيان تاريخ المسلمين فانتقد عليهم آخرون، فهي لم تهتك الحجب الثلاثة المضروبة بينهم وبين حقيقة الاسلام وأما عدم فهمهم للقرآن كما يجب —وأعني به الفهم الذي تعرف به حقيقة اعجازه وتشريعه وكونه هو دين الله الاخير الكامل الذي لا يحتاج البشر معه الى كتاب آخر ولا الى نبي آخر — فله أسباب

الاسباب العاقبة في فهم الا جانب للقرآن

(أولها) جهل بلادة اللغة العربية التي بلغ القرآن فيها ذروة الإعجاز في أسلوبه ونظمه وتأثيره في أنفس المؤمنين والكافرين به جميعاً، فأحدث بذلك ما أحدثت من الثورة الفكرية والاجتماعية في العرب والانتقال العام في البشر، كما شرحنه في هذا الكتاب.. وقد كان من اكابر الناس لهذه البلاغة أن جعلها علماء المسلمين موضوع تحدي البشر بالقرآن دون غيرها من وجوه إعجازه، وجعلوا عجز العرب الخالص عن معارضته بها ثم عجز المولدين الذين جمعوا بين ملكة العربية العملية وملكة فلسفتها من فنون النحو والبيان، هو الحجة الكبرى على

نبوة محمد ﷺ وقد فقد العرب المبكّتين منذ قرون كثيرة إلا أفراداً متفرقين منهم - فما القول في غيرهم ؟ فعلماء المسلمين في هذه القرون يمتحنون بمعجز أولئك ولا يدعون أنهم يدركون سر هذا الإعجاز أو ينفقون طمعه، بل قال بعض علماء النظر المتقدمين منهم أن الإعجاز واقع غير معقول السبب، فما هو إلا أن الله تعالى صرف الناس عن معارضته بقدرته. والصواب أن منهم من حاول المعارضة فعجزوا، إذ ظنوا أن إعجازه بفواصل الآيات التي تشبه السجع يقلدوها فافتضحوا، ومن متأخري هؤلاء من ادعى النبوة كسيح الهند القادياني البهلول، ومن ادعى الألوهية (كالبهاء) وقد أخفى أتباع هذا كتابه الملقب بالقدس ثلثاً يفتضحوا به بين الناس (ثانيها) أن ترجمات القرآن التي يعتمد عليها علماء الأفرنج في فهم القرآن كلها قاصرة عن أداء معانيه التي تؤدّيها عباراته العليا وأسلوبه المعجز للبشر، وإنما تؤدي بعض ما يفهمه المترجم له منهم وقليلاً يكون فهمه تاماً صحيحاً، ويكثر هذا فيمن لم يكن به مؤمناً، بل يجتمع لكل منهم القصوران كلاهما : قصور فهمه وقصور لغته، وقد اعترف لي ولغيري بهذا مسر (محمد) مارماديوك بكتل الذي ترجمه بالانكليزية وجاء مصر منذ ٣ سنوات فمض على بعض علماء العربية اللغتين لغة الانكليزية مارأي أنه عجز عن أداء معناه منه ومصحح بمساعدتهم ما ذكرهم فيه واعترف بذلك الدكتور ماردريس المستشرق الفرنسي الذي كافته وزارنا الخارجية والمعارف الفرنسية لدولته بترجمة ٦٢ سورة من السور الطول والمثيز والمفصل التي لا تكرر فيها فعل. وقد قال في مقدمة ترجمته التي صدرت سنة ١٩٢٦ مامعناه:

« أما أسلوب القرآن فإنه أسلوب الخالق جل وعلا، فإن الأسلوب الذي ينطوي على كنهه الكائن الذي صدر عنه هذا الأسلوب لا يكون إلا إلهياً. والحق الواقع أن أكثر الكتب ارتياباً وشكاً قد خضعوا لسلطان تأثيره (في الأصل : لتأثير صحره، يعني تأثيره الذي يشبه السحر في كونه لا يعرف له سبب عادي) وإن سلطانه على الثلاثمائة الملايين من المسلمين المنتشرين على سطح المعمور لبائع الحب الذي جعل أجناب البشرين يمتفنون بالإجماع بعدم إمكان إثبات حادثة واحدة محققة ارتد فيها أحد المسلمين عن دينه إلى الآن

« ذلك ان هذا الاسلوب الذي طرق في أول هذه آذان البدو (١) كان نشرًا جد طريف ، يفيض جزالة في اتساق نسق ، متجانسًا مسجعًا ، لفعله أثر عميق في نفس كل سامع يفقه العربية . » لذلك كان من الجهد الضائع غير المثمر أن يحاول الانسان أداء تأثير هذا النثر البديع (الذي لم يسمع بمثله) بلغة أخرى، وخاصة اللغة الفرنسية الضيقة (التي لاسعة فيها للتعبير عن الشعور) المرة (التي لا تتنازل عن حقوقها) والفاسية ، وزد على ذلك ان اللغة الفرنسية ومثاها جميع اللغات المصرية ليست لغة دينية وما استعملت قط للتعبير عن الالهية » اهـ

ثم تكلم عن عنايته هومدة تسع سنوات متواليات بمحاولة نفل شيء من اترآن إلى اللغة الفرنسية على شرط المحافظة على بلاغة الاصل ، وتساءل هل أمكنه التغلب على هذه الصعوبة أم لا؟ يعني انه يشك في ذلك

(ثالثها) ان أسلوب القرآن الغريب الخالف لجميع أساليب الكلام العربي ؛ وطريقته في مزج العقائد والواعظ والحكم والاحكام والآداب بعضها ببعض في الآيات المتفرقة في السور - وهو ما بينا سببه وحكمته في هذا الكتاب - قد كان حائلا دون جمع كبار علماء المسلمين من المفسرين وغيرهم لكل نوع من أنواع علومه ومقاصده في باب خاص به كما فعلوا في آيات الاحكام المعملية من العبادات والمعاملات ، دون القواعد والاصول الاجتماعية والسياسية والمالية التي يرى القارئ نموذجها في هذا الكتاب ، إذ لم يكونوا يشعرون بالحاجة اليها كما نشعر في هذا العصر وقد عني بعض الافرنج يوضع كتاب باللغة الفرنسية جمع فيه آيات القرآن بحسب معانيها ووضع كل منها في باب أو أبواب خاصة بقدر فهمه ، ولكنه أخطأ في كثير من هذه المعاني وقصر في بعض ، على ان أخذ القواعد والاصول العامة من هذه الآيات يتوقف على العلم بسيرة النبي ﷺ وسنته في بيان القرآن وتنفيذه لشرعه ، وآثار خلفائه وعلماء أصحابه من بعده ، كما يعلم من يراجع في ذلك الكتاب آيات الدلالة على ما بيناه في كتابنا هذا من مقاصد القرآن بالاختصار ، وما فصلناه منها في تفسير المنار

(١) بني العرب الذين تغلب عليهم البداوة حتى في حواضرهم كسكة ويثرب

(رابعا) ان الاسلام ليس له دولة تقيم القرآن وسنة الرسول ﷺ بالحكم. وتولى نشره بالعلم، ولا جمعيات دينية تتولى بحايتها الدعوة اليه بالحجة، وليس لاهله جمع ديني علمي يرجع اليه في بيان معاني القرآن وهداياته في سياسة البشر ومصالحهم العامة التي تتجدد لم تتجدد الحوادث ومخترعات العلوم والفنون، وفيما يتعارض من العلوم ونصوص الدين. فيرجع اليها علماء الافرنج في استقانة ماخفي عليهم من نصوصها وأعجب من هذا وأعرب أن المسلمين أنفسهم قد تركوا من بعد خير القرون الاولى أخذ دينهم من القرآن المنزل ومن بيان الرسول ﷺ له كما أمره الله تعالى فيه بقوله (١٦: ٤٤) وأزلنا اليك الذكريتين فاناس ما نزل اليهم ولعلمهم يتفكرون) وما زالوا يهجرون الاهتداء بها حتى استغنوا عنها استغناء تاما بأخذ عقائدهم عن كتب المتكلمين، وأخذوا أحكام عباداتهم ومعاملاتهم عن كتب علماء المذاهب غير المجتهدين، وهذه الكتب لا تقوم بها حجة الله تعالى على البشر ولا سيما أهل هذا العصر الذي ارتقت فيه جميع العلوم العقلية والتشريعية، حتى صار المسلمون منا، يأخذون عنهم ما كانوا يأخذون عنا، بل فيها من آراء المتكلمين والفقهاء، وروايات الكذابين والضعفاء ما قد يمدحجة على الاسلام وأهله، كما أن سوء حال المسلمين في فشو الجهل في شعوبهم والفساد والاخلال في حكوماتهم قد أخذ حجة على دينهم، فصاروا فتنه للذين كفروا به وإذا كان هذا حال المسلمين في فهم القرآن وهداياته، فكيف يكون حال الشعوب التي نشأت على أديان أخرى ألفتها، ولها رؤساء يربونهم عليها ويصدونهم عن غيرها؟ ودول حربية قد عاودوا الاسلام منذ بضع قرون، بما لو وجهوا إلى الجبال لاندكت وزالت من الوجود، ولكنه دين الله الحي القيوم فهو باق مادام البشر في الارض لا يزول أو تزول هذه أظهر الاسباب لحفاء حقيقة الاسلام الكاملة على علماء الحضارة المصرية من الاجانب ومن المسلمين أيضا وتعميم لوبيث نبي جديد يهداية إلهية عامة كافية لاصلاحهم ولما كان الاسلام هو دين الانسانية العام الدائم الجامع لكل ما تحتاج اليه جميع الشعوب من الهداية الدينية والدنيوية وجب على العقلاء الاحرار والعلماء المستقلين الذين يتألمون من المفاسد المادية التي تفارق شرها في هذا العهد أن يعنوا به تلك الحجة التي تحجبهم عن النظر فيه، وإزالة الموانع التي تعوقهم عن فهم حقيقة

﴿ بيان هذا الكتاب لحقيقة الاسلام، بما تقوم به الحجة على جميع الانام ﴾

أما بعد فاني أقدم لم هذا الكتاب الذي صنفته في إثبات (الوحي المحمدي) وكون القرآن كلام الله عز وجل ، وكونه مشتملا على جميع ما يحتاج البشر من الإصلاح الدنيوي والاجتماعي والسياسي والمالي والحربي . وقد أطلت في بيان هذه المقاصد الاساسية بمض الاطالة لانها مثار جميع الفتن والمفاسد التي يشكو منها عقلاء هذا العصر، وأما توفية هذا الموضوع حقه فلا يكون إلا في سفر كبير يجمع مقاصد القرآن كلها مع بيان حاجة البشر اليها في أمور معاشهم ومعادهم ، وهو ما أئنته في تفسير المنار بالتفصيل في شرح آياتها وباجمال قواعد كل سورة وأصولها في آخر تفسيرها على أنني لم أكتب هذا البحث أول وهلة لهذا الغرض وإنما بدأت منه بفصل استعراضي لتفسير آية (أكان للناس عجباً أن أوحينا إلى رجل منهم) الخ من أول سورة يونس بينت به الدلائل القطعية على أن القرآن وحي من الله تعالى كان محمد ﷺ يهيم كغيره عن مثله بعلمه ولفته ، وأنه ليس وحياً نفسياً نابهاً من نفسه كما يزعم بعض الباحثين من الافرنج وغيرهم ، وأنه أعز وأكمل وأثبت من كل وحي كان قبله ، وإن حجته قائمة على المؤمنين بالوحي وغيرهم ، ثم بدالي في أثناء كتابته أن أجرده في كتاب خاص أدعوه به شعوب الحضارة المادية من الافرنج واليابان الى الاسلام ، بتوجيهه أولاً الى علماءهم الاحرار ، حتى إذا ما اهتموا به تولوا دعوة شعوبهم ودولهم اليه بلغاتهم ، ولهذا زدت فيه على ما كتبت في التفسير ، ووضعت له الخاتمة التي صرحت فيها بالدعوة وجعلتها هي المقصودة بالذات منه . ولو أنني قصدت هذا منذ بدأت بالكتابة لوضعت له ترتيباً آخر يفتني عن بعض ما فيه من الاستطراد والتكرار بتحقيق كل مسألة في موضعها ، على أن بعض التكرار متعمد فيها . ولكنني كتبت في أوقات متفرقة ، وحالات بؤس وعسرة ، لا أراجع عند موضوع منها ما قبله ، ولا أعتد إلا على ما أتد كره من القرآن نفسه ، على صعوبة استحضار الماني المتفرقة في سورة ، والا بعض الاحاديث في مواضعها من كتب التخریج والثقة بصحتها ، واني أحيل القارئ له في كل اجمال على مراجعة تفسير المنار في تفصيله ، وفي كل اشكال على مراجعة محرره : محمد رشيد رضا وحررت هذه المقدمة في ليلة المولد المحمدي سنة ١٣٥٢ من شهر محلة المنار

فصل في اقامة الحجة على مثبتى الوحي ونفاته

(في إثبات نبوة محمد ﷺ)

الكلام في الوحي لمحمد ﷺ مع مثبتى الوحي

أما الفريق الاول فهم أهل الكتاب ، وان من اطلع على كتبهم للقدسة المبر عنها بكتب المهدىين العتيق والجديد وعلى القرآن وكتب السنة والسيرة المهدية علم علماً عقلياً وجدانياً انه لا يستطيع أحد أن يؤمن إيماناً عالياً بأن تلك كتب وحي من الله ، وان الذين كتبوها أنبياء معصومون فيها كتبوه ، ثم لا يؤمن بأن القرآن وحي من الله وان محمداً نبي معصوم فيها بلنّه عن الله تعالى ، كما لا يستطيع فقيه أن ينكره أبي حنيفة والشافعي ، ولا نحوي أن يمجّد نحو سيويه وابن جني ، ولا شاعر أن ينفي شاعرية الرضي والبحري ، بل كما لا يستطيع بصير أن يكابر حسه فيفضل نور القمر والكوكب على ضوء الشمس ، أو نور السراج على نور النهار ، والله در البوصيري حيث قال :

الله أكبر ان دين محمد وكتابه اقوى وأقوم قبلا

لاتذكروا الكتب السوالف عنده طلع الصباح فاطفي القندلا

وقد صرح بهذا المعنى علماء الافرنج الذين نشؤا في النصرانية وأحاطوا بها علماً وخبراً ثم عرفوا الاسلام معرفة صحيحة ولو غير تامة . وهاك شهادة حديثة لعالم مستشرق منهم

كتب الاستاذ أدوار مونتيه المستشرق مدرس اللغات الشرقية في مدرسة جنيف الجامعة في مقدمة ترجمته الفرنسية للقرآن ما ترجمته بالعربية :

« كان محمد نبيا صادقا كما كان انبياء بني اسرائيل في القديم ، كان عليهم يؤتى رؤيا وبوحى اليه ، وكانت العقيدة الدينية وفكرة وجود الالهية متمكنتين فيه كما كانتا متمكنتين في أولئك الانبياء أسلافه فحدث فيه كما كانت تحدث فيهم ذلك الالهام النفسي، وهذا التضاعف في الشخصية اللذين يحدثان في العقل البشري للرائي والتجليات والوحي والاحوال الروحية التي من بابها » اه

فهذا العالم الاوربي المستقل الفكر يقول ان كل ما كان به انبياء بني اسرائيل انبياء كل ثابتا لمحمد . ونحن نقول ان جميع خصائص النبوة التي كانت فيه هي اكل شكلا وموضوعا وأصح رواية وأبعد عن الشبهات كما سنوضحه ، وأما ما فسر به هذه الخصائص فهو التمليل الذي يملل به الماديون الوحي المطلق، وسنتكلم عليه في القسم الثاني من هذا الفصل

وقد لخص هذا العالم خبر نزول الوحي على محمد ﷺ من كتب إسلامية مدعنا لصحة روايتها . وفصلها بعد العالم المستشرق الفرنسي أميل درمنغام^(١) في كتابه (حياة محمد) مدعنا لصحة الرواية ولموضوعها مفصلا لتأثير نبوته في إصلاح البشر متمنيا الاتفاق بين المسلمين والنصارى أسفا لشقاق بينهم

واننا نقل هنا تعريف الوحي والنبوة والآيات (المعجائب) عن احد علماء الافرنج الجامعين بين العلوم المصرية والدينية والتواريخ وهو الدكتور جورج بوست الشهير مؤلف كتاب (قاموس الكتاب المقدس) بالبرية ليبي عليها الباحث المستقل العقل حكمه في نبوة انبياء بني اسرائيل ووحيمهم ونبوة محمد رسول الله وخاتم النبيين والوحي الذي أنزل عليه

(١) يكتب هذا الاسم في مجلة السياسة (درمنجم) بالجمع المصرية حيث ينشر فيها كتابه (حياة محمد) مترجما بالعربية. وانما اخترنا كتابه لنعين لكتاب جاءنا من المؤلف بالعربية كتب فيه امضاءه (أميل درمنغام) ونشرناه في الجزء الاول من مجلد المنار الثلاثين

تعريف الوحي عندهم

جاء في تفسير كلمة «وحي» من قاموس الكتاب المقدس ما نصه مع حذف رموز الشواهد: «تستعمل هذه اللفظة للدلالة على نبوة خاصة بمدينة أو شعب. وجاء في (حز ١: ١٢) «هذا الوحي هو الرئيس» أي أنه آية للشعب. وعلى المومنين أن يراؤ بالوحي الإلهام. وعلى ذلك يقال «إن كل انكتاب هو موحى به من الله» والوحي بهذا المعنى هو حلول روح الله في روح الكتاب الملمين وذلك على أنواع (١) إذا ذنهم بمخاطب روحية أو حوادث مستقبلية لم يكن يمكنهم التوصل إليها إلا به (٢) إرشادهم إلى تأليف حوادث معروفة أو حقائق مقرررة والتفوه بها شفاها أو تدوينها كتابة بحيث يصممون من الخطأ. فيقال «تكلم أناس الله القديسون مسوقين من الروح القدس» وهنا لا يفقد المتكلم أو الكاتب شيئاً من شخصيته وإنما يؤثر فيه الروح الإلهي بحيث يستعمل ما عنده من القوى والصفات وفق إرشاده تعالى. ولهذا نرى في كل مؤلف من الكتاب الكرام ما امتاز به من المواهب الطبيعية ونمط التأليف وما شابه ذلك وفي شرح هذا التعليم دقة. وقد اختلف العلماء فيما أوردوه من شرحه، غير أن جميع المسيحيين يشفقون على أن الله قد أوحى لأولئك الكتاب ليدونوا إرادته ويفعلوا الإنسان ما يجب عليه من الايمان والعمل لكي ينال انخلاص الابدي» اهـ

تعريف النبوة والانبياء عندهم

وجاء في تفسير «نبي أنبياء نبوة» منه ما نصه:

«النبوة لفظة تفيد معنى الاخبار عن الله وعن الامور الدينية ولا سيما عما سيحدث فيما بعد. وصمى هارون نبياً لأنه كان الخبر والمتكلم عن موسى نظراً لفصاحته. أما انبياء العهد القديم فكانوا ينادون بالشرعية الموسوية، وينبئون بمجيء المسيح. ولما قلت رغبة الكهنة وقل اهتمامهم بالتعليم والعلم في أيام صموئيل

أقام مدرسة في الرامة وأطلق على تلامذتها اسم بني الانبياء فاشتهر من ثم صموئيل
 بإحياء الشريعة وقرن اسمه باسم موسى وهارون في مواضع كثيرة من الكتاب
 وتأسست أيضا مدارس أخرى للانبياء في بيت ايل وأريحا والجلجال وأماكن
 أخرى. وكان رئيس المدرسة النبوية يدعى ابا اوسيدا، وكان يعلم في هذه المدارس
 تفسير التوراة والموسيقى والشعر، ولذلك كان الانبياء شعراء وأغلبهم كانوا يرغنون
 ويلعبون على آلات الطرب. وكانت الغاية من هذه المدارس أن يشرح الطلبة
 فيها لتعليم الشعب. أما معيشة الانبياء وبني الانبياء فكانت ساذجة للغاية، وكثير
 منهم كانوا متنسكين او طوافين يضافون عند الاتقياء

« ويظهر ان كثيرين من الذين تعلموا في تلك المدارس لم يسلطوا قوة على الانباء
 بما سيأتي، انما اخصص بهذه الخصوصية اناس منهم كان الله يقيمهم وقتا دون آخر
 حسب مشيئته، ويعدم بترية فوق العادة لواجباتهم الخطيرة. على ان بعض الانبياء
 الملهمين كان يختصهم الله بوحيه ولم يتعلموا من قبل ولا دخلوا تلك المدارس كما موسى
 مثلاً فانه كان راعيا وجاني حمير. اما النبوة فكانت على انواع مختلفة كالاحلام والرؤى
 والتبليغ. وأحيانا كثيرة كان الانبياء يرون الامور المستقبلية بدون تمييز ازمتهما
 فكانت تقترن في رؤايم الحوادث القريبة العهد مع البعيدة كاقتران نجاة اليهود من
 الاشوريين بخلاص العالم بواسطة المسيح، وكاتصار اسكندر ذي القرنين بأتان
 المسيح، وكاقتران انسكاب الروح القدس يوم الخميس بيوم الحشر. ومن هذا
 القبيل اقتران خراب اورشليم بحوادث يوم الدينونة

« وقد ارسل الله الانبياء الملهمين ليعلموا مشيئته وليصلحوا الشؤون الدينية
 وعلى الاخص ليخبروا بالمسيح الآتي لتخليص العالم؛ وكانوا القوة العظيمة
 الفعالة في تعليم الشعب وتنبيههم وارشادهم الى سبيل الحق. وكان لهم دخل
 عظيم في الامور السياسية اه بنصه

ما يرد على نبوتهم من تصرفها

أما تفسيره الإلهام بحلول روح الله في روح الملم فهو تحكم للنصارى لا يعرفه ولا يعترف به أنبياء بني اسرائيل ولا علماءهم . ولا يمكنهم إثباته ولا دفع ما يرد عليه من وقوع التعارض والتناقض والخلاف فيما كتبه أولئك الملهمون . وما خالفوا فيه الواقع ، وقد أشار الى ذلك بقوله : ان في شرح ذلك التعليم دقة وان العلماء اختلفوا في شرحه الخ ، ومن حل فيه روح الله صار الها اذ المسيح لم يكن الها عند النصارى الا بهذا الحل فكيف يقع في مثل ما ذكر ويتخلف وحيه او يخالف الواقع ؟ وأما كلامه في النبوة والانبياء فيؤخذ منه ما يأتي :

«١» ان أكثر أنبياء بني اسرائيل كانوا يتخرجون في مدارس خاصة بهم يتعلمون فيها تفسير شريعتهم التوراة والموسيقى والشعر وأنهم كانوا شعراء ومغنين وعزافين على آلات الطرب وبارعين في كل ما يؤثر في الانفس ويحرك الشعور والوجدان ، ويشير روا كد الخيال ، فلا غرو أن يكون عزرا ونحميا من أعظم أنبيائهم ساقين من سقاة الخمر الملك بابل (ارتحششتا) ومغنين له ، وان يكونا قد استمنا بتأثير غنائها في نفسه على صاحبه لما بالعودة بقومها الى وطنها واقامة دينها فيه فالنبوة على هذا كانت صناعة تعلم موادها في المدارس ويستعان على الاقتناع بها بالتخييلات الشعرية والالهامات الكلامية ، والمؤثرات الغنائية والموسيقية . والمعلومات المكتسبة . فأين هي من نبوة محمد الأبي الذي لم يتعلم شيئاً ولم يقل شعراً ، وقد جاء بأعظم مما جلدوا به كلهم ؟

«٢» ان كثيراً من هؤلاء الانبياء وأولادهم كانوا متنسكين أو طوافين على الناس يمشون ضيوفاً عند الاتقياء المحبين لرجال الدين كما هو المتهود من دراويش التصوفة أهل الطارق في المسلمين ، ومن المعلوم أن هؤلاء هم الذين يقبلون من

وجال التنسك كل مايقوفون ، ويسلمون لم مايدعون ، ويذيعون عنهم كل مايقبلون منهم ، ومن غير هؤلاء الكثيرين من الانبياء من نقلت عنهم كتبهم لتقدسة بعض كبار المعاصي ، وان من أخبار الصوفية والنسك والسياح عند المسلمين من تفضل سيرتهم سيرة هؤلاء الانبياء في كتبهم ، فكيف يصح أن يرتفع أحد منهم الى درجة محمد ﷺ في نشأته الفطرية ومعيشته من كسبه ، وكونه لم يكن حالة على الناس في شيء قبل النبوة ولا بعدها

« ٣ » أشهر أنواع نبوتهم الاحلام والرؤى المتنامية والتخيلات البهية وكلها تقع لغیرهم ، وقد كانت الرؤيا الصادقة مبدأ نبوة محمد ﷺ قبل وحي التشريع الذي كان له صور أعلى منها مستنبطها بمد . والرؤى صور حسية في الخيال تذهب الآراء والافكار في تمبيرها مذاهب شتى فلما عرف تأويل الصادق منها غير الانبياء كرويا ملك مصر التي عبرها يوسف عليه السلام ، ورؤياه هو في صفه

« ٤ » ان نبوة الاخبار عن الامور المستقبلية وهي التي يستدلون بها على كونهم مخبرين عن الله تعالى كانت أحيانا كثيرة بدون تمييز أزمتها ولاحوادثها فكان بعضها يختلط ببعض فلا يكاد يظهر المراد منها إلا بعد حملها على شيء واضح بهدوقه كما يسهل في كل عصر من أخبار العرافين والمنجمين ، بله الروحانيين المكاشفين ، ومنها ماظهر خلافه كما أشار اليه ولم يشرحه ولكن التاريخ شرحه . وكن أعظم نبوات هؤلاء الانبياء إخبارهم عن المسيح (مسيا) وملك اسرائيل ولا يزال اليهود ينتظرونها ثم إخبار المسيح نفسه عن خراب العالم ومحبي الملكوت لاجل دينونية العالم وانه لايتقضي الجليل الذي خاطبه حتى يكون ذلك كله . وقد مر أجيال كثيرة ولم يكن من ذلك شيء

امتياز نبوة محمد على نبوة من قبله

فأني تضاهي هذه الاخبار (النبوات) وهي كاعلمت أنباء القرآن الكثيرة بالمعانيات كالذي يبناء في خلاصة تفسير السورة السابقة (التوبة) بما وقع من المنافقين وما هو في سورة الفتح . وقوله تعالى في أول سورة الروم (غلبت الروم في أدنى الأرض وروم من بعد غلبهم سيغلبون في بضع سنين) الآية ، وقوله (وعد الله الذين آمنوا منكم

وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض) وأين هي من إنباء النبي ﷺ وأصحابه بأنهم سيفتحون بعده بلاد الشام وبلاد الفرس ومصر ويستولون على ملك كسرى وقيصر حتى انه ستمى كسرى عصره باسمه كما رواه البخاري عن عدي بن حاتم الخ ؟ هذا ما يقال بالاجمال في أحد موضوعي النبوة وهو الاخبار عما سيكون في مستقبل الزمان ، فما جاء به محمد ﷺ منها في وحي القرآن وغيره أظهر وأوضح وأبعد عن احتمال التأويل ، وأعصى على إنكار المرتابين ، ويزيد عليه ما جاء به من أنباء الغيب الماضية ، وسأذكر ما يتأوله به الجاحدون للنبوة والوحي في بيان بطلان شبهتهم وأما الموضوع الثاني للنبوة وهو الأهم الأعظم أي عقائد الدين وعباداته وآدابه وأحكامه فالنظر فيه من وجهين (أحدهما) ما ذكره من كونه لا يمكن أن يصل اليه عقل من جاء به وفكره ولا علومه ومعارفه الكسبية فيتعين أن يكون بوحى من الله (وثانيهما) أن يكون ما فيه من هداية الناس وصلاح أمورهم في دينهم ودنياهم أعلى في نفسه من معارف البشر في عصره ، فيتعين أن يكون وحياً

فأما الاول الخاص بشخص الرسول فإن العاقل المستقل للمفكر إذا عرف تاريخ محمد ﷺ وتاريخ أنبياء بني اسرائيل عليهم السلام فإنه يرى أن محمداً ﷺ قد نشأ أمياً لم يتعلم القراءة ولا الكتابة ، وإن قومه الذين نشأ فيهم كانوا أميين وثنيين جاهلين بعقائد الملل وتواريخ الامم وعلوم التشريع والفلسفة ، حتى إن مكة عاصمة بلادهم ، وقاعدة دينهم ، ومثوى كبرائهم ورؤسائهم ، ومثابة الشعوب والقبائل للحج والتجارة فيها ، والمفاخرة بالفصاحة والبلاغة في أسواقها التابعة لها ، لم يكن يوجد فيها مدرسة ولا كتاب مدون قط ، فما جاء به من الدين التام الكامل ، والشرع العام العادل ، لا يمكن ان يكون مكتسباً ولا ان يكون مستنبطاً بعقله وفكره كما يبناء من قبل ، وسندفع ما يرد من الشبهة عليه في القسم الثاني من هذا الفصل

ويرى تجاه هذا أن موسى أعظم اولئك الانبياء في عمله وفي شريعته وفي هدايته

قد نشأ في أعظم بيوت الملك لأعظم شعب في الأرض وأرثاه تشرىماوعلا وحكمة وفنا وصناعة ، وهو بيت فرعون مصر ، ورأى قومه في حكم هذا الملك القوي القاهر مستعبدين مستذلين ، تذبح أبناؤهم وتستحيا نساؤهم ، تمهداً لفنائهم ومحوهم من الأرض ، ثم انه مكث بضع سنين عندحميه في مدين وكان نبيا - او كاهنا كما يقولون - فنم يرى منكرو الوحي ان ماجاه به موسى من الشريعة الخاصة بشعبه ليس بكثير على رجل كبير العقل عظيم الهمة ، ناشئ في بيت الملك والتشريع والحكمة الخ ثم ظهر في أوائل هذا القرن الميلادي ان شريعة التوراة موافقة في اكثر أحكامها لشريعة حمورابي العربي ملك الكلدان الذي كان قبل موسى وقد قال الذين عثروا على هذه الشريعة من علماء الالمان في حفائر العراق انه قد تبين أن شريعة موسى مستمدة منها لاوحي من الله تعالى كما شرحنا ذلك في مجلد النار السادس وذكرنا خلاصته في تفسير سورة التوبة (٣٠:٩) وهو في [ص ٣٤٨ ج ١٠] وأقل ما يقوله مستقل الفكر في ذلك انه ان لم تكن التوراة مستمدة منها فلا تمد أحق منها بأن تكون وحيا من الله تعالى ، ولم ينقل ان حمورابي ادعى ان شريعته وحي من الله تعالى ثم يري الناظر أن سائر أنبياء العهد القديم كانوا تابعين للتوراة متعبدين بها ، وانهم كانوا يتدارسون تفسيرها في مدارس خاصة بهم وبأبنائهم مع علوم أخرى ، فلا يصح أن يذكر أحد منهم مع محمد ، ويرى أيضا أن يوحنا المعمدان الذي شهد المسيح بتفضيله عليهم كلهم لم يأت بشرع ولا نبأ غيبي - بل يرى ان عيسى عليه السلام وهو أعظمهم قدراً وأعلام ذكراً ، وأجلهم أثراً ، لم يأت بشريعة جديدة بل كان تابعا لشريعة التوراة مع نسخ قليل من أحكامها ، وإصلاح روجي أدبي لجوهر اليهود المادي على ظواهر ألفاظها ، فأمكن للجاحدي الوحي أن يقولوا انه لا يكثر على رجل مثله ذكي الفطرة ذكي العقل ناشئ في حجر الشريعة اليهودية ، والمدنية الرومانية ، والحكمة اليونانية ، غلب عليه الزهد والروحانية ، أن يأتي بتلك الوصايا الادبية ، ونحن

المسلمين لا تقول هذا وإنما يقوله الماديون والمجذون والعقليون وألوف منهم ينسبون إلى المذاهب النصرانية

وأما الوجه الثاني وهو عقائد الدين وعباداته وآدابه وأحكامه فلا يرتاب العقل المستقل المفكر غير المقلد من الأديان أن عقائد الإسلام من توحيد الله وتوحيده عن كل نقص، ووصفه بصفات الكمال، والاستدلال عليها بالدلائل العقلية والملمية الكونية، ومن بيان هداية رسله، ومن عباداته وآدابه الزكية للنفس الرقية للعقل، ومن تشريعه العادل وحكمه الشوري المربي للاجتماع البشري - كل ذلك أرقى مما في انتوراة والاناجيل وسائر كتب العهد القديم والجديد، بل هو الاصلاح الذي بلغ به دين الله أعلى الكمال، ويشهد بهذا علماء الافرنج وقد شرحناه من وجهة نظرنا وجهة نظرهم في مواضع من النار والتفسير [آخرها ص ٣٥٩ ج ١٠ تفسير]

ومن نظر في قصة آدم ونوح وابراهيم ولوط واسحاق ويعقوب ويوسف من سفر التكوين وسيرة موسى وداود وسليمان وغيرهم من الانبياء في سائر أسفار العهد القديم، ثم قرأ هذه القصص في القرآن يري الفرق العظيم في الاهتداء بسيرة هؤلاء الانبياء المعظام، ففي أسفار العهد القديم يرى وصف الله تعالى بما لا يليق به من الجهل والندم على خلق البشر والانتقام منهم، ووصف الانبياء ايضا بما لا يليق بهم من المعاصي مما هو قدوة سوء، من حيث يمجّد في قصص القرآن من حكمة الله تعالى ورحمته وعدله وفضله وسننه في خلقه، ومن وصف انبيائه ورسله بالكمال وأحسن الاعمال، ما هو قدوة صالحة وأسوة حسنة تزيد قارئا إيمانا وهدى، فأخبار الانبياء في كتب المهديين تشبه بستانا فيه كثير من الشجر والعشب والشوك، والثمار والازهار والحشرات، وأخبارهم في القرآن تشبه المعطر المستخرج من تلك الازهار، والعسل المشتار من جنى تلك الثمار، ويرى فيه رايضا أخرى جمعت جمال الكون كله ونزع هنا ذكر ما كتبه علماء الافرنج الاحرار في نقد هذه الكتب والظمن فيها، ومن أخصرها وأغرها كتاب (أضرار تعليم انتوراة والانجيل) لأحد علماء الانكليز، وما فيها من مخالفة العلم والعقل والتاريخ، والقرآن خال من مثل ذلك

﴿ صد الكنيسة عن الاسلام وبغية عوجا ﴾

ان رجال الكنيسة لم يجدوا ما يصدون به اتباعها عن الاسلام بمد أن رأوا قد قضى على الوثنية والمجوسية وكاد يقضي على النصرانية في الشرق ثم امتد نوره إلى القرب الا تأليف الكتب ونظم الاشعار والاغاني في ذم الاسلام ونييه وكتابه بالافك والبهتان وخش الكلام الذي يدل على أن هؤلاء المتدينين اكتب البشر واشدم عداوة للحق والفضيلة في سبيل رياستهم التي يترأ منها المسيح عليه صلوات الله وسلامه وقد كان أتباعهم يصدقون ما يقولون ويكتبون ، ويتميعون بما ينظمون . وينشدون ، حتى اذا ما اطلع بعضهم على كتب الاسلام ورأوا المسلمين وعاشروهم فضحوا قبح الفضائح ، كما ترى في كتاب (الاسلام خواطر وسوانح) للكونت دي كاستري وكما ترى في الكتاب الفرنسي الذي ظهر في هذا العهد باسم (حياة محمد) للموسيو درمنغام وهذا ان الكنايان افرنسيان من طائفة الكاثوليك "اللاتين" وقد صرحا كثيرهما بان كنيستهم هي الباطنة بالظلم والعدوان ، والافك والبهتان ، وبأدب المسلمين في الدفاع (*)

(*) قال موسيو درمنغام ما ترجمته العربية بقول الدكتور محمد بك حسين هيكيل : لما نشبت الحرب بين الاسلام والمسيحية اتسمت هوة الخلف وسوء الفهم بطبيعة الحال وازدادت حدة . ويجب أن يسترف الانسان بأن الفريين كانوا السابقين الى أكبر الخلاف . فن الجادلين البيزنطيون الذين أوقروا الاسلام احتقاراً من غير أن يكفوا أنفسهم فيما خلا جانداماسين مؤنة دراسته ولم يحارب الكتاب والنظامون (سني الشراء) مسلمي الاندلس الا بأسخف المنال . فقد زعموا محمداً لس نياق (؟) وزعموه منها لسك على القهر وزعموه ساحراً وزعموه رئيس عصاة من قطاع الطرق بل زعموه نسا رومانياً منيظاً ان لم ينتخب لكرسي البابوية .. وحسب بعضهم الها زائماً « يقرب له عبادة الضحايا البشرية » وان جبر دوجن نفسه وهورجل جد لذكر أن محمداً مات في نوبة سكر بين (كذا) وان جسده وجد ملقى على كوم من الروث وقد أكملت منه الخنازير وذلك ليسر السب الذي من أجله حرم المحرور حرم لحم ذلك الحيوان . . . وذهبت الاغنيات الى الحد أن جعلت محمداً صنمان ذهب وجعلت المساجد الاسلامية راياي (معابد أستانم) ملاي بالثاويل والصور . وتحدثت واضح أغنية أنطاكية حديث من رأى صنم «ماحوم» مصنوع من ذهب ومن فضة خالصين وقبيل فوق قيل على مقدمه من التسيفاء وأما أغنية رولان التي تصور فرسان شارلمان يحيطون بالوان الاسلام فتزعم أن مسلمي الاندلس يبدون نالوثا مكونا من ثوبان وملعوم (هو ما حوم ويسنونه محمداً) وابولون . ونحسب « قصة محمد » ان الاسلام يبيع للمرأة تعدد الأزواج . وقد ظلت حياة الافراد والخرافات قوية متشبثة بالحياة . فنذ رودلف دولهيم الى وقتنا الحاضر ظم نيكولا ديكز وفيقس وسما تني وهو تنجرويليا نلار وبرينو وغيرهم وصفوا محمداً بأن نديجال . والاحلام بأنه مجموعة من الهرطقات (الكفر) كلها وأنهم عمل الشيطان والمسلمين بأنهم وحوش والقرآن بأنه تجميع من السفاهات . اه المراد منه على كثرته وإيهامه في ترجمته وهو قليل من اسرارهم

ولما ظهرت طائفة البروتستان وغلب مذهبها في شموب الإنجليوسكون
والجرمان، وكان الفضل في دعوتهم الإصلاحية لما انعكس على أوربة من نور الاسلام،
لم يتصف قسوسهم ودعاتهم (البشرون) عن افتراء الكذب، ولا تجميلوا فيه بشيء
من الزهامة والادب، والقدي نراه في هذا العصر من مطاعهم وافتراءهم وسوء
أدبهم أشد مما نراه من غيرهم، ولكن الذين أنصفوا الاسلام من أحرار علماءهم اصرح
قولا، ولعلمهم أكثر من اللاتين عدداً، وكذلك الذين اهتموا به، وسبب ذلك
أن الحرية والاستقلال في تربيتهم أقوى، وسيكونون هم الذين ينشرون الاسلام
في أوربة والولايات المتحدة الامير كانية ثم في سائر العالم كما جزم العلامة برناردشو
الانكليزي في كتابه الحياة الزوجية

مسألة الآيات والمجانب أي الخوارق

بقي الكلام في مسألة العجائب التي بنيت على أساسها الكنائس النصرانية
على اختلاف مذاهبها، وفيما يدعونه من مجرد محمد ﷺ من لباسها، وهي قد
أصبحت في هذا العصر حجة على دينهم لاله، وصادة للعلماء والعقلاء عنه لا مقنعة
به، ولولا حكاية القرآن لآيات الله التي ايد بها موسى وعيسى عليهما السلام لكان
إقبال أحرار الافرنج عليه أكثر، واهتدأؤهم به أعم وأسرع، لأن أساسه قد بني
على العقل والعلم ومواقفة الفطرة البشرية، وتركبة أنفس الافراد، وترقية مصالح
الاجتماع، وأما آيته التي احتج بها على كونه من عند الله تعالى هي القرآن، وأمية محمد
عليه الصلاة والسلام، فهي آية علمية تدرك بالعقل والحس والوجدان

كفكاف بالعلم في الاي معجزة في الجاهلية والتأديب في اليم

واما تلك العجائب الكونية فهي مثار شبهات وتأويلات كثيرة في روايتها
وفي صحتها وفي دلالتها. وأمثال هذه الامور تقع من اناس كثيرين في كل زمان
والمنقول منها عن صوفية الهندو والمسلمين أكثر من المنقول عن المهديين العتيق
والجديدي عن مناقب القديسين وهي من منغرات العلماء عن الدين في هذا العصر،
وسنبين ما جاء به الاسلام فيها من الفصل

العجائب وما للمسيح منها

جاء في تعريف العجائب وأنواعها من قاموس الكتاب المقدس ما نصه :
 «عجيبة: حادثة تحدث بقوة الهية خارقة لمجرى المادة الطبيعية لا تثبت ارسالية
 من جرت على يده اوفيه. والعجيبة الحقيقية هي فوق الطبيعة لاضدها تحدث بتوقيف
 نواميس الطبيعة لا بما كستها، وهي اظهر نظام اعل من الطبيعة يخضع له النظام
 الطبيعي، ولنا في فعل الارادة مثال يظهر لنا حقيقة امر العجائب اذ بها نرفع اليد
 وبذلك نوقف ناموس الثقل . ويتسلط الله على قوى الطبيعة ويرشدها ويمد مدارها
 ويحصرها لانها عوامل لمشيئته . ويتباط فعل العجائب بالله وحده او بمن سمح له بذلك
 «واذا آمنّا بالاله القادر على كل شيء لم يمسر علينا التسليم بإمكان العجائب
 وكانت العجيبة الاولى خليفة الكون من المدم برادته تعالى . اما المسيح فاقنومه
 عجيبة اديية عظيمة، وعجائبه لم تكن الاظهار لهذا الاقنوم وامعله، واذا آمنّا بالمسيح
 ابن الله المدم الخطية لم يمسر علينا تصديق عجائبه . اما الشيطان فعجائبه كذابه
 «ولا بد من العجائب لتعزيز الديانة فكثيرا ما يستشهد المسيحي بعجائبه لا تثبت
 لاهوته وكونه المسيح، وكان يفعلها لتمجيد الله ولمنفعة نفوس الناس وابدانهم، وكان
 يفعلها ظاهراً امام جماهير اصحابه واعدائه ولم ينكرها اعداؤه غير انهم نسبوها
 لبعلزبول (١) وسواء امتحنها بالشهادة من الخارج وبمناصبها الى ارساليته الالهية
 ظهرت لكل من كان خاليا من الغرض صحيحة . فاذا لم نسلم بصحتها التزمنا ان
 نقول بان مقربها كذابون الامر الذي لا يسوغ ظنه بالمسيح والرسول
 «وبقيت قوة العجائب في عصر الرسل ولما امتدت الديانة المسيحية زال الاضطراب
 اليها (٢) ولا يلزمنا الآن سوى العجائب الادبية الحاصلة من هذه الديانة مع الشواهد
 الداخلية على صحتها غير انه يمكن لله تعالى ان يجددها في أي وقت شاء » اهـ
 ثم وضع المؤلف جدولاً احصى فيه عجائب العهد القديم من خراب سدوم
 (١) اي الى الشيطان والاناجيل تثبت العجائب للشيطان كما صرح به آثنا
 (٢) هذا مذهب البروتستانت واما الكاثوليك فيدعون وجودها في كل عصر

وعودة على قوم لوط الى «خلاص يونان (يونس) بواسطة حوت» فبلغت ٦٧ عجيبة جرت في حياته بمجدول المعجائب المقررة بحياة المسيح من الجليل به «بفعل الروح القدس» الى «الصعود إلى السماء» فبلغت ٢٧. وعزز الجدولين بثالث في «العجائب التي جرت في عصر الرسل» أي الذين بثوا دعوة المسيح من تلاميذه وغيرهم من «انسكاب الروح القدس يوم الخمسين» الى «شفاء أبي بوليس وغيره» فكانت عشرين. وقد صرح بأن يوحنا المعمدان لم يرد في الكتاب أنه صنع عجائب

بحث في عجائب المسيح عليه السلام

أقول: إن ٢٧ من عجائب المسيح المذكورة شفاء مرضى ومجانين لا يستهم الشياطين وثلاث منها إقامة موتى عقب موتهم وما بقي فمسألة الجليل به ونحوه الماء الى خمر وضرب الشبكة في بحر الجليل، واشباع خمسة آلاف مرة وأربعة آلاف مرة أخرى، وضرب التينة العقيمة بما أيسها، وقيامه المسيح وصيد السمك والصعود. وإنا نلخص رواية الاناجيل لأهمها وهو إحياء الموتى ونذكر ما يقوله فيها منكرو المعجائب الميت الأول شاب من مدينة نائين كان محمولا في جنازة وأمه تبكي فاستوقف النمش وقال له: أيها الشاب لا أقول قم. فجلس وأبدأ يتكلم فدفعه إلى أمه فأخذ الجميع خوف ومجدوا الله قائلين قد قام فينا نبي عظيم وافقد القسيسية (لوقا ١١: ١٦) الثاني صبية ماتت فقال له أبوها وكان رئيساً: ابنتي الآن ماتت لكن تعال فضع يدك عليها فتحيها. فجاء بيت الرئيس ووجد المزمهرين والجمع يضحكون فقال لهم «تنحوا فإن الصبية لم تمت لكنها نائمة» فضحكوا عليه فلما أخرج الجمع دخل وأمسك يدها فقامت الصبية (مت ٩: ١٨ - ٢٤)

فنفكرو المعجائب يقولون إن كلا من الشاب والشابة لم يكونا قد ماتا بالفعل وإن كثيراً من الناس في كل زمان قد قاموا من نعوشهم بل من قبورهم بعد أن ظن الناس أنهم ماتوا. ولذلك تمنع الحكومات للدينية دفن الميت إلا بعد أن يكتب أحد الأطباء شهادة بموته. وللمؤمنين بالآيات أن يجزموا أيضاً بأن الصبية لم تكن ميتة أخذوا بظاهر قوله عليه السلام

وأما الثالث فهو « ليعازر » حبيبه وأخو مرثا و مريم حبيبتيه : مرض في قريتهم «بيت عنيا» فأرسلنا إلى المسيح قائلتين « هو ذا الذي نحبه مريض » فكث يومين وحضر فوجد أنه مات منذ أربعة أيام فلاقته مرثا وقالت : يا سيد لو كنت هنا لميت أخي ، ثم دعت أختها مريم فلما رأت أنه خرت عند رجله قائلة كما قالت مرثا وكانوا قد ذهبوا إلى عند القبر للبكاء ، فلما رأها تبكي واليهود الذين جاءوا معها يبكون « انزعج بالروح واضطرب » وقال « أين وضعتموه ؟ » فدلوه عليه فبكى وانزعج في نفسه وجاء إلى القبر وكان مفارقة وقد وضع عليه حجر ، فأمر برفع الحجر فرفصوه « ورفع يسوع عينيه إلى فوق وقال : أيتها الاب أشكرك لانك سمعت لي ، وأنا علمت أنك في كل حين تسمع لي ، ولكن لاجل هذا الجمع الواقف قلت ليؤمنوا أنك أرسلني » ولما قال هذا صرخ بصوت عظيم « لمازرو ! هلم خارجا » فخرج الميت ويداه ورجلاه مربوطتان بأقطة ووجهه ملفوف بمنديل ، فقال لم يسوع : حلوه ودعوه يذهب . اه ملخصاً من الفصل ١١ من انجيل يوحنا

أتدري أيها القارئ ما يقول منكرو المجائب والآيات في هذه القصة على تقدير صحة الرواية ؟ اني سمعت طبيباً سورياً بروتستنتياً يقول : انها كانت بتواطؤ بينه وبين حبيبته وحبيبه لاقناع اليهود بنبوته . وحاشاه عليه السلام . وانما نقل هذا لئيبين أن النصارى لا يستطيعون إقامة البرهان في هذا العصر على لبوة المسيح فضلاً عن ألوهيته بهذه الروايات التي تدل على النبوة وتنفي الألوهية ، كما فهم الذين شاهدوها ، لانه ليس لها أسانيد متصلة إلى كاتبيها ، ولا دلائل على عصمتهم من الخطأ في روايتها ، دع قول المنكرين باحتمال الاحتيال والتليس أو المصادفة فيها ، أو عدم اياها على تقدير ثبوتها من فلتات الطبيعة

وإذا كان اعظمها وهو احياء الميت يحتمل ما ذكرنا من التأويل فاقول في شفاء المرضى واخراج الشياطين الذي يكثر وقوع مثله في كل زمان والاطباء كلهم يقولون اننا ندعي العوام من دخول الشياطين في اجساد الناس فاهوا الامراض عصبية تشفى بالمعالجة او بالوهم والاعتقاد . ودونها مسألة الخمر والسك وبيس التينة

آية نبوة محمد علمية وسائر آياته الكونية

هذا وإن مارواه المحدثون بالاسانيد المتصلة تارة وبالمسلة أخرى من الآيات الكونية التي أكرم الله تعالى بها رسوله محمدًا ﷺ هي أكثر من كل مارواه الانجيليون وأبعد عن التأويل، ولم يجعلها برهاناً على صحة الدين ولا أمر بتلقيها للناس ذلك بأن الله تعالى جعل نبوة محمد ورسالته قائمة على قواعد العلم والعقل في ثبوتها وفي موضوعها، لأن البشر قد بدؤوا يدخلون في سن الرشد والاستقلال النوعي الذي لا يخضع عقل صاحبه فيه لاتباع من تصدر عنهم أمور عجيبة مخالفة لنظام المألوف في سنن الكون، بل لا يكمل ارتقاؤهم واستعدادهم بذلك بل هو من موانعهم، فجعل حجة نبوة خاتم النبيين عين موضوع نبوته وهو كتابه المعجز للبرهان بهديته وعلموه وإعجازه اللفظي والمعنوي (كما ينه في تفسير سورة البقرة) ليربي البشر على الترقى في هذا الاستقلال، إلى ما هم مستعدون له من الكمال.

هذا الفصل بين النبوات الخاصة الماضية، والنبوة العامة الباقية، قد عبر عنه النبي ﷺ بقوله «ما من الأنبياء من نبي إلا وقد أعطي من الآيات ما مثله آمن عليه البشر». وإنما كان الذي أوتيته وحياً أوحاه الله إلي فأرجو أن أكون أكثرهم تابعا يوم القيامة» متفق عليه من حديث أبي هريرة (رض).

وقص الله تعالى علينا في كتابه أن المشركين اقترحوا الآيات الكونية (المعجائب) على رسوله فاحتج عليهم بالقرآن في جملته وبما فيه من أخبار الرسل والكتب السابقة التي لم يكن يعلمها هو ولا قومهم، وبهديته وعلومه وباعجازه، وعدم استطاعة أحد ولا جماعة ولا عالم كله على الاتيان بمثله (١٧: ٨٨ قل لن اجتماعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً). وأما ما أكرمه الله تعالى به من الآيات الكونية فلم يكن لإقامة الحجة على نبوته ورسالته بل كان من رحمة الله تعالى وعنايته به وبأصحابه في الشدائد كنصرهم على المعتدين عليهم من الكفار الذين يفوقونهم عدداً وعدداً واستعداداً بالسلاح والطعام وناهيك بفزوة بدر والنصر فيها، ثم بفزوة الأحزاب إذ تألب المشركون واليهود

على المسلمين وأحاطوا بمدبقتهم فردم الله بغيظهم لم ينالوا خيراً وكفى الله المؤمنين القتال من تلك الآيات شفاء المرضى وإبصار الاعمى وإشباع العدد الكثير من الطعام القليل في هذه الغزوة وفي غزوة تبوك كما وقع للمسيح عليه السلام . ومنه تسخير الله السحاب لاسقاء المسلمين وتثبيت أقدامهم التي كانت تسيخ في الرمل بيدرو لم يصب المشركين من خيبتها شيء . ومثل ذلك في غزوة تبوك إذ نفذ ماء الجيش في الصحراء والحرق شديد حتى كانوا يذبحون البعير ويخرجون الفرث من كرشه ليمتصروه ويبلوا به أنفسهم على قلة الرواحل معهم ، وكان يقل من يجد من عصا رته ما يشربه شرباً ، فقال أبو بكر يا رسول الله إن الله عودك في الداء خيراً فادع لنا فرفع يديه فدعا فلم يرجعها حتى كانت السماء قد سكبت لم مائلاً وامامهم من الروايا ولم تتجاوز عسكرهم

تأثير العجايب في الافراد والامم

لقد كانت آيات الرسلين حجة على الجاحدين الماندين استحقوا بيجودها عذاب الله في الدنيا والآخرة ، ولم يؤمن بها من شاهدها إلا المستعدون للإيمان بها : ان فرعون وقومه لم يؤمنوا بآيات موسى ، وإن أكثر بني اسرائيل لم يعلوها ، وقد اتخذوا المعجل وعبدوه بعد رؤيتها . وقال اليهود في المسيح لولا أنه رئيس الشياطين لما اخرج الشيطان من الانسان . وقالوا ان ابليس أو يمزبول يفعل اكبر من فعله ، وما كان اكثرهم مؤمنين . وقال المناقون وقد رأوا بأعينهم سحابة واحدة في ابان القيث قد مطرت عسكر المؤمنين وحده عند دعاء النبي ﷺ : انا مطرنا بتأثير النوء لا يدعاه .

وقد كان اكثر من آمن بتلك الآيات انما خضعت أعناقهم واستخذت انفسهم لما لا يقولون له شيئاً وقد انطوت الفطرة على أن كل ما لا يعرف له سبب فلا يبي به مظهر للخالق سبحانه ان لم يكن هو الخالق نفسه ، وكان أضعاف أضعافهم يخضع مثل هذا الخسوع نفسه للسحرة والشعوذين والدجالين ولا يزالون كذلك وقد قالوا عن المسيح عليه السلام انه سيأتي بجمعه مسحاء كذبة وأنبياء كذبة

ويسطون آيات عظيمة وعجائب حتى يضلوا لو أمكن المختارين أيضاً (متى ٢٤ : ٢٤) وقد ذكر في قاموس الكتاب المقدس عدداً كثيراً منهم وأما بعضهم . وأقول : ان منهم القادياني الذي ظهر من مسلمي الهند ، وتذكر صحف الأخبار ظهور هندي آخر يريد اظهار عجائبه في أمر يكافي هذا العام وقلوا عن المسيح أنه قال : « الحق اقول لكم ليس كل نبي مقبولاً في وطنه » وجعل القاعدة لمعرفة النبي الصادق تأثير هدايته في الناس لا الآيات والعجائب فقال « من تمارم تعرفونهم » ولم يظهر بعده - ولا قبله - نبي كانت تماره العظيمة في هداية البشر كتمار محمد ﷺ ولا احد يصدق عليه قوله في انجيل يوحنا (١٦ : ١٢) ان لي أموراً كثيرة ايضاً ولكن لا تستطيعون أن تحتملوا الآن وأما متى جاء ذلك (أي البارقليط) روح الحق فهو يرشدكم الى جميع الحق) الخ وما جاء بعده نبي أرشد الناس الى جميع الحق في الدين من توحيد وتشريع وحكمة وتأديب غير محمد رسول الله وخاتم النبيين ومن استقرأ تواريخ الامم علم ان أهل الملل الوثنية أكثر اعتماداً على المعجائب من أهل الأديان السماوية ، ورأى الجميع ينقلون منها عن معتقديهم من الاولياء والقديسين ، أكثر مما نقلوا عن الانبياء المرسلين ، وان أكثر المصدقين بهما من الخرافيين ثبوت نبوة محمد بنفسها واثباتها لغيرها

وجملة القول ان نبوة محمد ﷺ قد ثبتت بنفسها ، أي بالبرهان العلمي والعقلي الذي لا ريب فيه لا بالآيات والعجائب السكونية ، وان هذا البرهان قائم ماثلاً للمقول والحواس في كل زمان ، وانه لا يمكن اثبات آيات النبيين السابقين إلا بثبوت نبوته ﷺ وهذا القرآن الذي جاء به ، فالحجة الوحيدة عليها في هذا الطور العلمي الاستقلالي من اطوار النوع البشري هو شهادته لها . فتن الكتب التي قللتها لا يمكن اثبات عزوها الى من عزيت اليهم ، اذ لا يوجد نسخ منها منقولة عنهم باللغات التي كتبوها بها لا تواتر ولا آحاداً ، ولا يمكن إثبات عصمتهم من الخطأ فيما كتبوه على اختلافه وتناقضه ، وتعارضه ، ولا اثبات صحة التراجم التي قللتها ، كما قلنا آنفاً وبيناه بالتفصيل مراراً الكتاب الالهي الوحيد الذي تقل بنصه الحرفي تواتراً عن جاء به بطريقتي

الحفظ والكتابة مما هو القرآن ، والنبي الوحيد الذي نقل تاريخه بالروايات المتصلة : الاسانيد حفظا وكتابة هو محمد (ص) فالدين الوحيد الذي يمكن للعلماء المستقلين في الفهم والرأي ان يقولوه وينبؤوا عليه حكمهم هو الاسلام . وأما خلاصة ما يمكن الاعتراف به من الاديان السابقة لثبوت قضاياها الاجالية بالتواتر المعنوي ، فهو انه وجد في جميع ائم الحضارة القديمة دعاة الى عبادة الله تعالى والى العمل الصالح والى ترك الشرور والاذائل منهم انبياء مبلغون عن الله تعالى بمشرين ومنذرين ، كما انه وجد فيهم حكماء يبنون ارشادهم على الاحتجاج بما ينفع الناس ويضرهم بحكم العقل والتجربة - . ووجد في جميع ما نقل عن الفريقين أمور مخالفة للعقل ولما ينفع الناس ، وأمور خاصة بأهلها وزمانهم ، وخرافات ينكرها العقل وينقضها العلم واذا كان الاسلام ونبيه هو الدين الوحيد الذي عرفت حقيقة وتاريخه بالتفصيل فاننا نذكر هنا شبهة علماء الافرنج للماديين ومقلداتهم عليه ، بعدمقدمة في شهادتهم الاجالية له ، بمبدأ لدحض الشبهة ، وهوض الحجة ، فنقول :

(درس علماء الافرنج للسيرة المحمدية وشهادتهم بصدقه ﷺ)

درس علماء الافرنج تاريخ العرب قبل الاسلام وبعده على طريقتهم في النقد والتحليل ، ودرسوا السيرة النبوية المحمدية وفلّوها فلياً وتقصوها بالمناقشة ، وقرأوا القرآن بلفظه وقرأوا ما ترجمه بأقوامهم ، وكانوا على علم محيط بكتب المحدثين القدم والجديد ، وتاريخ الأديان ولا سيما الديانتين اليهودية والنصرانية ، وبما كتبه المتصبون للكنيسة من الافتراء على الاسلام والنبي والقرآن بما أشرنا إلى بعضه آنفاً ، فخرجوا من هذه الدروس كلها بالنتيجة الآتية :

- ﴿ ان محمداً كان سليم الفطرة ، كامل العقل ، كريم الاخلاق ، صادق ،
- ﴿ الحديث ، عفيف النفس ، قنوعاً بالقليل من الرزق ، غير طموح بالمال ولا
- ﴿ جنوح الى الملك ، ولم يكن بما كان يسعى به قومه من الفخر ، والمباراة في تحبير
- ﴿ الخطب وقرض الشعر ، وكان يمت ما كانوا عليه من الشرك وخرافات
- ﴿ الوثنية ، ويحتقر ما يتنافسون فيه من الشهوات البهيمية ، كالخمر والميسر

﴿ وأكل أموال الناس بالباطل ﴾ ، وبهذا كله وثبت من سيرته وبقينه بعد ﴿ النبوة ﴾ جزموا بأنه كان صادقاً فيما ادعاه بعد استكمال الأربعين من سنه من ﴿ رؤية ملك الوحي ﴾ ، واقرأه آياه هذا القرآن ، وإنبأه بأنه رسول من الله ﴿ هداية قومه فساير الناس ﴾

وزادهم ثقة بصدقه أن كل أول الناس إيماناً به واعتداءً بنبوته أعظمهم بدخيلة أمره ، وأولهم زوجه خديجة المشهورة بالعقل والنبل والفضيلة ، ومولاه زيد بن حارثة الذي اختار أن يكون عبداً له على أن يلحق بوالده وأهل بيته ويكون معهم حراً ، ثم أن كان الذين آمنوا بمن أعظم العرب حرية واستقلالاً في الرأي ولاسياً أبي بكر وعمر فاما المؤمنون بالله وملائكته وبأن للبشر أرواحاً خالدة من هؤلاء الأفرنج فقد آمنوا بنبوة محمد ﷺ على علم وبرهان ، وهم يزيدون عاماً بعد عام ، بقدر ما يتاح لهم من العلم بالإسلام ، وأما الماديون فلم يكن لهم يد من تفسير لهذه الحادثة أو الظاهرة التي لا ريب في صحتها وثبوتها ، ويتصويرها بالصورة العلمية التي يقبلها العقل ، الذي لا يؤمن بما وراء المادة أو الطبيعة من عالم الغيب قد حوّلوا زناد الفكر ، واستوروا به نظريات الفلسفة ، فلاح لهم منه سقط أبصروا في ضوئه الضئيل الصورة الخيالية التي أجعلها الاستاذ موتيه في عبارته التي نقلناها عنه آنفاً وفصلها أميل درمنقام وغيره بما نشره هنا .

(شبهة منكري عالم الغيب على الوحي الإلهي)

(وتصويرهم لنبوة محمد ﷺ)

خلاصة رأي هؤلاء الماديين أن الوحي إلهام يفيض من نفس النبي الموحى إليه لا من الخارج ، ذلك أن نفسه العالية ، وسريره الطاهرة ، وقوة إيمانه بالله وبوجوب عبادته وترك ما سواها من عبادة وثنية وتقاليد وراثية ، يكون لها من التأثير ما يتجلى في ذهنه ويحدث في عقله الرؤى والأحوال الروحية ، فيتصور ما يستدوجوه إرشاداً إلهياً نازلاً عليه من السماء بدون واسطة ، أو يمثل له رجل بلغته ذلك يستد أن ملك من عالم الغيب وقد يسمعه يقول ذلك ، وإنما يرى ويسمع ما يستقده في اللحظة

كما يرى ويسمع مثل ذلك في المنام الذي هو مظهر من مظاهر الوحي عند جميع الانبياء ، فكل ما يخبر به النبي من كلام ألقى في روعه أو ملك ألقاه على سمعه فهو خبر صادق عنده

يقول هؤلاء الماديون: نحن لانشك في صدق محمد في خبره عارأى وسمع ، وإنما نقول ان منبع ذلك من نفسه ، وليس فيه شيء جاء من عالم الشيب الذي وراء عالم المادة والطبيعة الذي يعرفه جميع الناس ، فان هذا شيء لم يثبت عندنا وجوده كما أنه لم يثبت عندنا ما ينفيه ويلحقه بالحل ، وإنما نفسر الغلو احر غير المعتادة بما عرفنا وثبت عندنا دون ما لم يثبت

ويضربون مثلاً لهذا الوحي قصة جان دارك الفتاة الافرنسية التي قررت الكنيسة الكاثوليكية قداسها بمد موتها بزمان ، وهذا التصوير الذي يصورون به ظاهرة الوحي قد سمرت شبهته الى كثير من المسلمين المرتابين الذين يقلدون هؤلاء الماديين في نظرياتهم المادية أو يقتنعون بها . وانني أفتتح الكلام في ابطال هذه الصورة الخيالية بالكلام على جان دارك فقد لقي الى سؤال عنها نشرته مع الجواب عنه في صفحة ٧٨٨ من المجلد السادس من المنار (سنة ١٣٢١) وهذا نصه

(شبهة على الوحي)

حضرة الاستاذ الرشيد

عرضت لي شبهات في وقوع الوحي (وهو أساس الدين) فمدت الى رسالة التوحيد للشيخ محمد عبده - حيث وقع اختياري عليها - وقرأت في بابي (حاجة البشر الى الوحي) و (إمكان الوحي) فوجدت الكلام وجيباً مقولاً ، غير ان الحاجة الى الشيء لا تبستزم وقوعه ، وكذا إمكانه وعدم استحاطه عقلاً لا يقتضي حصوله . ثم ما ذكر بعد من أن حالة النبي وسلوكه بين قومه وقيامه بمجالات الاعمال وبوقوع الخلق للناس على يده هو دليل نبوته وتأيد بعته ، فليس شيئاً ، فانه قد يكون (كون) النبي حميد السيرة في عشرينه صادقاً في دعوته - اعني معتقداً في نفسه - سبباً في نهوض أمته ، ولا يكون كل ذلك مدغاة الى الاعتقاد به والتسليم له

ولقد حدثت بفرنسا في القرن الخامس عشر الميلادي اذ كانت مقهورة للانكليز

ان بنتا تدعى (جان دارك) من اجل النساء سيرة وأسلمهن نية اعتقدت وهي في بيت اهلها بعيدة عن التكاليف السياسية لها مرحلة من عند الله لا تأخذ وطبها ودفع المدو عنه، وصارت تسمع صوت الوحي فأخلصت في الدعوة للقتال، وتوصلت بصدق إرادتها الى رئاسة جيش صغير وغلبت به المدو فلا، ثم ماتت غيب نصرتها موة الابطال من الرجال، إذ أخذها قومها، ووقعت في يد عدوها فألقوها في النارية، فذهبت تاركة في صحائف التاريخ اسما يبقى فشره وتضوع رياه. وهي الآن موضع إجلال القوم وإعظامهم، فلقد تيسرت لهم النهضة بعدها وجروا في العلم والرفي بعيداً. فهل يجزم لذلك ان تلك البنت نبيه مرحلة؟؟ ربما تذهبون الى ان عملها لا يذكر مقارنا بما انت به الرسل وما وصل للناس من انخير بسيدهم، فأقول هل هناك من ميزان وزن به الاعمال النافعة لعمل ان كانت وصلت الى الدرجة التي يجب معها ان نصدق دعوة صاحبها؟ وهل لو ساعدت الصدف (كذا) رجلا على ان يكون اكبر الناس فلا وأبقام أثرا واعتقد برسالة نفسه لوهم قام (عنده) يفضي بنا ذلك الى اليقين من رسالته؟ اظن أن هذا كله مضافا لتيرة يدعو الى الرجوع ولا يستلزم اليقين ابدا. على اني أنتظر ان تجدوا في قولي هذا خطأ تقنعوني به أو تزيدوني ايضا ما ينكشف به الحجاب وتناولون به اثواب هذا وأني اعلم من فئة مسلمة ما أعلمه من نفسي ولكنهم يتحفظون في الكتمان، ويسألون الكتب خشية سؤال الانسان، ولكنني لا اجد في السؤال عارا، وكل عقل يحطى، ويصيب، ويرى ويستقيم (احد قرائكم)

﴿جواب المنار﴾

لقد سرنا من السائل انه على تمكن الشبهة من نفسه لم يدع لها تمام الاذعان، فيسترسل في تمديد حدود الدين الى فضاء الاهواء والشهوات التي تفسد الارواح والاجسام، بل أطلع شعور الدين الفطري، ولجأ الى البحث في الكتب، ثم السؤال ممن يظن فيهم العلم بما يكشف الشبهة، وقيم الحجة، وان كثيرا من الناس لينصرفون عن طلب الحق عند اول قذعة من الشبه تلوح في فضاء أذهانهم، لانهم شبوا على حب التمتع والانتفاش في اللذة، ويرون الدين صادراً لهم عن

الانتماء والاسترسال فيها ، فهم يحاولون إماتة شعوره الفطري ، كما إمات
النشوء في الجهل برهانه الكسبي

ارى السائل نظر من رسالة التوحيد في المقدمات ووعاها ولكنه لم يدقق النظر
في المقاصد والنتائج ، لذلك نراه مسلما بالمقدمات دون النتيجة مع القزوم بينها ، فإذا
هو عاد الى مبحث (حاجة البشر الى الرسالة) وتدبره وهو مؤمن بالله وأنه أقام الكون
على اساس الحكمة البالغة والنظام الكامل فانه ارجو له أن يقتنع . ثم اني آنست
منه انه لم يقرأ مبحث (وقوع الوحي والرسالة) او لعله قرأه ولم يتدبره ، فانه لم يذكر
البرهان على نفس الرسالة ويبيّن الشبهة عليه وانما بناها على جزء من أجزاء المقدمات ،
وهي القول في بعض صفات الرسل عليهم السلام . وانني اكشف له شبهته أولا فأبين
انها لم تصب موضعها ثم أعود الى رأيي في الموضوع

ان [جان دارك] التي اشتبه عليه امرها بوحى الانبياء لم تتم بدعوة الى دين
او مذهب تدعي ان فيه سعادة البشر في الحياة وبعد الموت كما هو شأن جميع المرسلين ،
ولم تأت بأية كونية ولا علمية لا يعد مثلها من كسب البشر تتحدى بها الناس
ليؤمنوا بها . وانما كانت فتاة ذات وجدان شريف هاجه شعور الدين وحركته
منزعجات السياسة ، فتحرك ، فنفّر ، فصادف مساعدة من الحكومة ، واستعداداً
من الامة للخروج من القل الذي كانت فيه ، وكان التحمس الذي حركته سببا
للحملة الصادقة على العدو وخذلانه . وما اسهل تهيج حماسة أهل فرنسا بمثل هذه
المؤثرات وبما هو أضعف منها ، فان نابليون الاول كان يسوقهم الى الموت مختارين
بكلمة شعرية يقولها ككلمته المشهورة عند الاهرام

وأذكر السائل الفطن بأنه لم يوافق الصواب في إبعاد الفتاة عن السياسة ومذاهبها
فقد جاء في ترجمتها من دائرة المعارف (العربية للبستاني) ما نصه :

« كانت متعودة الشغل خارج البيت كرمي المواشي وركوب الخيل الى العين
ومنها الى البيت ، وكان الناس في جوار دوسرعي [أي بلدها] متمسكين بالخرافات ،
وعيونهم الى حزب اورليان في الانقسامات التي مزقت مملكة فرنسا ، وكانت جان

تشترك في الطياح السياسي والحماسة الدينية، وكانت كثيرة التخيل والورع فحب ان تتأمل في قصص المنداء وعلى الاكثر في نبوة كانت شائعة في ذلك الوقت، وهي ان احدى العذارى مستخلص فرنسا من أعدائها. ولما كان عمرها ١٣ سنة كانت تعقد بالظهورات الفاتحة الطيبة وتكلم عن اصوات كانت تسمعا ورؤى كانت تراها. ثم بعد ذلك ببضع سنين خيل لها انها قد دعيت لتتخلص بلادها وتتوج ملكها. ثم اوقع البرغنيور تعديا على القرية التي ولدت فيها فتوى ذلك اعتقادها بصحة ما خيل لها.

ثم ذكر بعد ذلك توسلها الى الحكام وتعيينها قائدة لجيش ملكها وهجومها بعشرة آلاف جندي ضباطهم ملكيون على عسكر الانكليز الذين كانوا يحاصرون أورليان، وانها دفعتهم عنها حتى رفعوا الحصار في مدة اسبوع، وذلك سنة ١٤٣٩ ثم ذكر انها بعد ذلك زالت خيالاتها الحماسية، ولذلك هوجت في السنة التالية سنة ١٤٣٠ فانكسرت وجرحت وأسرت.

فن ملخص القصة يعلم ان ما كان منها انما هو تهيج عصبي سببه التألم من تلك الحالة السياسية التي كان يتألم منها من نشأت بينهم مع معونة التحمس الديني والاعتقاد بانحرافات الدينية التي كانت ذاتة في زمنها. وهذا شيء طادي معروف السبب وهو من قبيل الذين يقومون باسم المهدي المنتظر كحمد احمد السوداني والباب (وكذا البهاء والقادياني) بل الشبهة في قصتها ابعد من الشبهة في قصة هذين الرجلين، وان كانت اسباب النهضة متقاربة فان هذين كانا كأمثالها يدعوان الى شيء (ملفق) يزعمان انه اصلاح للبشر في الجملة.

أين هذه النبوة العصبية القصيرة الزمن، المعروفة السبب، التي لادعوة فيها الى علم ولا اصلاح اجماعي الا المدافعة عن الوطن عند الضيق التي هي مشتركة بين الانسان والحيوان الاعجم، التي لاحجة تمعدها، ولا معجزة تؤيدها، التي اشتملت بنفخة وطلعت بنفخة؟ أين هي من دعوة الانبياء التي بين الاستاذ الامام انها حاجة طبيعية من حاجات الاجتماع البشري، طلبها هذا النوع بلسان استداده فوهبها له المدرس الحكيم (الذي أعطى كل شيء خلفه ثم هدى) فصار الانسان بذلك إلى كاله، فلم يكن أدنى من سائر المخلوقات الحية النامية بل أرق وأعلى. وأين دليلها من أدلة

النبوة وأين أثرها من أثر النبوة ؟ إن الامم التي ارتقت بما أرشدها اليه تعليم الوحي إنما ارتقت بطبيعة ذلك التعليم وتأثيره ، وإن فرنسا لم ترتق بأرشاد (جن درك) وتعليمها ، وإنما مثلها مثل قائد انتصر في واقعة فاصلة بشجاعته وبأسباب أخرى ليست من صنعه ، واستولت أمته بسبب ذلك على بلاد رقبها بعلوم علمائها وحكمة حكمائها وصنع صناعاتها ، ولم يكن القائد يعرف من ذلك شيئاً ولم يرشد اليه ، فلا يقال إن ذلك القائد هو الذي أصلح تلك البلاد ، وعمرها ومدنها ، وإن عد سبباً بيمدا فهو شبيه بالسبب الطبيعي ، كهبوب ربح تهيج البحر فيفرق الاسطول وتنتصر الامة

أين حال تلك الفتاة التي كانت كجارية خفت (أي ظهرت وأومضت) ثم خفت ، وصبيحة علت ولم تلبث أن خفت ، من حال شمس النبوة المحمدية التي أشرقت فأثارت الأرجاء ، ولا يزال نورها ولن يزال متألق السماء ، أي يتم قضى سن العبا وسن الشباب هادئاً ما كنا لا يعرفه من علم ولا تخيل ، ولا وهم ديني ، ولا شعر ولا خطابة ، ثم صاح على رأس الاربعين بالعالم كله صيحة « انكم على ضلال مبين » فاتبعون أهدكم الصراط المستقيم » فأصلح وهو الاعي أديان البشر عاندها وآدابها وشرائعها ، وقلب نظام الأرض فدخلت بتعليمه في طور جديد ؟ لاجرم أن الفرق بين الحالين عظيم إذا أمن النظر فيه العاقل

لاسة في جواب سؤال لتقرير الدليل على النبوة وإنما أحيل السائل على التأمل في بقية بحث النبوة في رسالة التوحيد ومراجعة ما كتبناه أيضاً من الامالي الدينية في المنار لاسيا الدرس الذي عنوانه (الآيات البينات ، على صدق النبوات) وإن كان يصدق على رسالة التوحيد انثل « كل الصيد في جوف الفرا » فإن بقي عنده شبهة فالاولى أن يتفضل بزيارتنا لأجل المذاكرة الشفاهية في الموضوع ، فإن المشافهة أقوى بيانا ، وأنصم برهاننا ، ونحن نعهده بأن نكتبكم أسرته وإن أبي فليكتب اليها ما يظن له من الشبهة على مافي الرسالة والامالي من الاستدلال على وقوع النبوة بالفعل ، وعند ذلك نسهب في الجواب بما نرجو أن يكون مقنعاً ، على أن المشافهة أولى كما هو معقول وكأثبت لنا بالتجربة مع كثير من المشبهين والمرتابين اه

هذا وان ما يئنه الامتاذ الامام في اثبات وقوع الوحي لا يستطيع أحد فهمه حق الفهم وهو يؤمن بوجود الله العليم الحكيم الفاعل المختار الا أن يقبله ويذعن له ، فانه بين أن الوحي والرسالة بالمدى الذي قرره لازم عقلي لعلها تعالى وحكمتها وكونه هو (الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى) ولا يفهمه حق الفهم الامن . أوتي نصيبا من علم الاجتماع وحكمة الوجود وسمته وأصول العقائد ، ونصيبا آخر من بلاغة اللغة العربية . وان نبوة محمد ﷺ ورسالته يمكن اثباتها بما دون هذه الفلسفة والبلاغة وهو ما قهر عقول علماء الافرنج على تصديق دعوته ، وحل الماديين على تصويرها بما نبسطه فيما يأتي ونعفي عليه باثبات بطلانه

تفصيل السببة ودحضها بالحجة

قد فصل أميل درمنغام الشبهة التي اجعلها موقفة بما لمز مثله لغيره من كتاب الافرنج حتى اغتر بكلامه كثير من المسلمين ، فان كان حكيما السيد جمال الدين قال لبعض مجادلي النصرانية : انكم فصلتم قيصاً من رفاع العهد القديم وألبستموها للمسيح عليه السلام . فحين نقول لم انكم فصلتم قيصاً آخر مما فهمتم من تاريخ الاسلام لا من نصوصه وحاولتم خلصها على محمد ﷺ ، وانني أشرح هذه الشبهة بأوضح مما كتبه درمنغام وما بلغني عن كل أحد منهم ، ثم أكر عليها بالنقض والدحض فأقول :

(١) قالوا ان محمداً قد لقي بحيرا الراهب في مدينة بصرى بالشام ، وقالوا انه كان نسطوريا من أتباع آريوس في التوحيد وينكر ألوهية المسيح وعقيدة التشليث وان محمداً لا بد أن يكون علمه عقيدته ، وقالوا في بحيرا ايضا أنه كان عالما فلوكيا منجبا وحاسبا ساحرا ، وانه كان يعتقد أن الله ظهر له وأنباءه بأن سيكون هاديا لآل اصباعيل إلى الدين المسيحي . بل معناه من بعض الرهبان انه كان معلماً لمحمد ومصاحباً له بعد رسالته ، وان محمداً ما حرم الخمر إلا لانه قتل أستاذه بحيرا وهو سكران ، وأمثال هذا من الافتراء والبهتان ، وكل ما عرفه المسلمون من رواية السيرة النبوية ان النبي ﷺ لما خرج مع عمه أبي طالب الى الشام وهو ابن تسع سنين

نوقل ١٢ سنة رآه هذا الراهب مع قريش ورأى محابة قفله من الشمس وذكر
لعمه أنه سيكون له شأن وحذر عليه من اليهود - وفي المسألة روايات أخرى
يمناها ضعيفة الاسانيد إلا رواية قنمذي ليس فيها اسم بحيرا وفيها غلط في المتن،
وليس في شيء منها أنه عليه السلام سمع من بحيرا شيئا من عقيدته أو دينه

(٢) قالوا ان ورقة بن نوفل كان من مناصرة العرب العلماء بالنصرانية وأحد
أقارب خديجة - يرمون القارىء أنه عليه السلام اخذ عنه شيئا من علم اهل الكتاب -
والذي صح من خبر ورقة هذا هو ما رواه الشيخان في الصحيحين وغيرهما من أن
خديجة أخذته عليه السلام عقب إخباره بإياها برؤية الملك في حراء إلى ورقة هذا وأخبرته خبره
وكان شيخا قد عمي ولم يلبث بعد ذلك أن توفي ولم يثبت ان النبي عليه السلام رآه قبل ذلك
(وسأذكر نص الحديث في آخر هذا البحث) وقد استقصى المحدثون والمؤرخون
كل ما عرف عن ورقة هذا مما صح سنده وجم لم يصح له سند كدأبهم في كل ماله
علاقة بالنبي عليه السلام والاسلام فلم يذكر احد منهم انه عرف عنه دعوة إلى النصرانية
او كتابة فيها . وإنما ورد في بعضها انه قال حين علم من خديجة خبر محمد : انه هو النبي
المنظر الذي بشر به المسيح عيسى بن مريم . وفي بعضها انه عاش حتى رأى بلالا
يمتد به المشركون ليرجع عن الاسلام ولكن هذه الرواية شاذة مخالفة للحديث عائشة
الصحيح انه كان عند بدء الوحي اعمى ولم ينشب أي لم يلبث أن مات ، وقد كان
تتغيب بلال بعد إظهار دعوة النبوة ودخول الناس فيها وقد كان هذا بعد بدء
الوحي بثلاث سنين - وأميل درمنتام قد غلط فيما قلناه من خبر فترة الوحي لاختلاط
الروايات عليه فيها وعدم اطلاعه على ما دون في كتب الحديث منها . وإنما كان هم
المحدثين في خبر ورقة أن يعلموا انه كان محابيا أم لا ، فان الصحابي هو من لقي النبي
عليه السلام بعد البعثة مؤمنا به ، ولو بلغهم عنه أي شيء من علمه بالتوراة أو الانجيل لتولاه
(٣) ذكرنا ما كان من انتشار اليهودية والنصرانية في بلاد العرب قبل الاسلام وتنصر
بعض فصحاء العرب وشعراهم كقس بن ساعدة الياضي وأمية بن أبي الصلت
وإشادة هؤلاء بما كانوا يسمعون من علماء اهل الكتاب عن قرب ظهور النبي الذي
يشر به موسى وعيسى وغيرهما من الانبياء . وقد نشرنا بعض ما نقل عنهم في

«التوراة والانجيل وكتب النبوات في تفسير (١٥٧) الذين يتبعون الرسول النبي
الامي الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل» من سورة الاعراف
فأما قن فقد مات قبل البعثة . وروي ان النبي ﷺ رآه قبل البعثة بزمان
طويل يخاطب الناس في سوق عكاظ على جبل له اوراق ، بكلام له موقوف ، قال فيه :
ان الله ديناً خيراً من دينكم الذي أنتم عليه ، ونبياً قد أظلمكم زمانه ، وأدرككم اوانه ،
فطوبى لمن أدركه فاتبته ، وويل لمن خالفه ... والروايات في هذا ضئيلة ، وتعددها
يدل على أن لها أصلاً

وأما أمية بن أبي الصلت اشتهر فهو شاعر مشهور . قال ابو عبيدة انفتحت
العرب على ان أمية أشعر ثقيف ، وقال الزبير بن بكار حدثني عبيد الله بن قيس قال : كان أمية
في الجاهلية نظراً للكتب وقرأها ولبس المسوح تعبداً وكان يذكر ابراهيم واسماعيل
والحنيفية ، وحرم الخمر ويحجب الاوثان وطمع في النبوة لانه قرأ في الكتب ان نبياً
يبعث بالحجاز فرجاً أن يكون هو ، فلما بعث النبي ﷺ حسده فلم يسلم . وهو الذي
دعى قتلى بدر (المشركين) بالصيد التي اولها

ماذا يسدر والعقد قلم من مرازة ججاج
وفي المرأة عن ابن هشام انه كان آمن بالنبي ﷺ فقدم الحجاز ليأخذ
حاله من الطائف ويهاجر فلم يفرقه بدر وقتل صناديد قريش فيها فجدع أنف
ناقته وشق ثوبه وبكى لان فيهم ابني خاله وعاد إلى الطائف ومات فيها . وصح
ان النبي ﷺ استنشد الشريد بن عمرو من شعره فأنشده فقال «كاد ان يسلم»
ولكنه كان حنيفياً على ملة ابراهيم ولم ينتصر ومن شعره

كل دين يوم القيامة عند الله الا دين الحنيفة زور
(٤) إسلام سلمان الفارسي (رض) كان فارسياً مجوسياً فتنصر على يد بعض
الرهبان وحجب غير واحد من عبادهم وسمع منهم أو من آخرهم بقرب ظهور النبي
الذي بشر به عيسى والانبيا من العرب فقصده بلاد العرب وبيع لبعض يهود
ينزب ظلاً وعدواناً ولم ير النبي ﷺ إلا بعد الهجرة فأسلم وكان نبياً سيده . وفي
قصته روايات متعارضة هذا هو المراد منها للبرهان وغيره

(٥) ذكروا ما كان من رحلة تجار قريش في الشتاء الى اليمن وفي الصيف الى الشام واجتماعهم بالنصارى في كل منها كلما مروا بدير أو صومعة للرهبان ، وكان هؤلاء النصارى يتحدثون بقرب ظهور نبي من العرب

(٦) زعم درمنطام انه كان يوجد بمكة نفسها اناس من اليهود والنصارى ولكنهم كانوا عبيداً وخدام لان رؤساء قريش لم يكونوا يسمحون لهم أن يسكنوا في مكة حرمهم المقدس الخاص بوثنتهم وأصنامهم . وكان هؤلاء يسكنون في أطراف مكة «في المنازل البعيدة عن الكعبة المتاخمة للصحراء» !! وكانوا يتحدثون بقصص عن دينهم لاتصل الى مسامع رؤساء قريش وعظماهم أو ما كانوا يفعلون بها لسماح أمثالها في رحلاتهم الكثيرة . ولكنه ذكر ان اباسفيان عتب على أمية بن أبي الصلت كثرة تكريره لما يذكره الرهبان من هذا الامر

فهذه مقدمات يذكرها كتاب الافرنج لتبليل ما ظهر به محمد ﷺ من دعوى النبوة على طريقتهم في الاستنباط وما يسمونه النقد التحليلي ، ويقرنون بها مقدمات اخرى في وصف حالته النفسية والعقلية وحالة قومه وما استفادها منها من تأثير وعبرة ، فنلخصها مضبوطة الى ما قبلها مع الامام بنقدها

(٧) قال درمنطام في كفالة أبي طالب لمحمد بعد وفاة جده : انه لم يكن غنياً فلم يتح له تعليم الصبي الذي بقي أمياً طول حياته (يوم القارىء ان أولاد الموسرين بمكة كانوا يتلمذون كأن هنالك مدارس يعلم فيها النشء بالاجور كمدارس بلاد الحضارة وهذا باطل لا أصل له — ثم قال)

« ولكنه كان يستصعبه وإياه في التجارة فيسير والقوافل خلال الصحراء يقطع هذه الابدان المتناية ويخلق عيناه الجملتان بمدن ووادي القرى وديار حمود وتستمع أذناه للرهفان الى حديث العرب والبادية عن هذه المنازل وحديثها وماضي نبتها . ويقال انه في إحدى هذه الرحلات الى الشام التقى بالراهب بيميرا في جوار مدينة بصرى وأن الراهب رأى فيه علامات النبوة على ما تدله عليه أنباء كتبه . وفي الشام عرف محمد احبار الروم ونصرانيتهم وكتابهم ومناواة الفرس من عباد النار لهم وانتظار الواقعة بهم »

كل ما ذكره درمنتام هنا فهو من مخترعات خياله ومبتدعات رأيه الا مسألة بحيرا
الراهب فأصلها ما ذكرناه، وكأنه لم يجعل بائياتها لما يعلمه من مقتريات رجال الكنيسة فيها
فمحمد ﷺ لم يذهب مع عمه الى التجارة في الشام إلا وهو طفل كما تقدم وقد
أعادته إلى مكة قبل إتمام رحلته . ثم سافر اليها في تجارة خديجة وهو شاب مرة واحدة
ولم يتجاوز سوق بصرى في المرتين . والقوافل التي تذهب الى الشام لم تكن تمر
بمدن وهي في ارض سيناء . ولم تكن هذه القوافل تضع شيئاً من وقتها للبحث مع
العرب او الاعراب في طريقها عن أنبيائها والتاريخ القديم لبلادها ، ولم يعرف عن
تجارها أنهم كانوا يمنون بقاء احبار النصارى ومباحثتهم في دينهم وكتبهم ، فن
أين جاء لدرمنتام أن محمداً هو الذي كان يشتغل في تلك التجارة بالبحث عن الامم
والتواريخ والكتب والاديان ويعني بقاء رؤسائها والبحث معهم ؟ انما اخترع هذا
لانه لا يستطيع تحليل ما جاء في القرآن من قصص الرسل إلا به وكذلك الانبياء
بنسب الروم للفرس كما سيأتي . وسرى ما ننقد به تعليقه وتحليله وتركه على تقدير
صحة مزاعمه كله

(٨) ثم ذكر درمنتام أن العرب ولاسيما أهل مكة كانوا يصرفون معظم
أوقاتهم بعد ما يكون من تجارة أو حرب في الاستمتاع بالذات من السكر والتسري
وغير ذلك ، وان التاريخ يشهد بان محمداً كان يراهم ولم يكن يشاركهم في ذلك
لا لافقره وضيق ذات يده قال « لكن نفس محمد كانت شغوفة بان يرى وأن تسمع
وأن تعرف ، وكان حرمانه من التعليم الذي كان يعلمه آتداده جعله أشد للمعرفة
شوقاً وبها تعلقاً ، كما أن النفس العظيمة التي تجلت من بعد آثارها ، وما زال يضر
العالم سلطانها ، كانت في توقها إلى الكمال ترغب عن هذا الهو الذي يطمح اليه
أهل مكة إلى نور الحياة المتجلي من كل مظاهر الحياة لن هداه الحق اليها لاستكناه
ما تدل هذه المظاهر عليه وما يحدث الموهوبين به »

هذا الخبر من مخترعات درمنتام فمحمد لم يكن شغوفاً بان يرى ما يغلفه فساق
قومه من فسق وبغور ، ولأن يسمع ذلك ، ولا يتحرى أن يعرفه ، وقد ثبت
عنه أنه لم يحضر ممرهم ولهم الامرتين ألقى الله عليه النوم في كل منعها حتى طالت

الشمس فلير ولم يسمع شيئاً ، وقد يطل بهذا ماعل به الخبر على ما فيه من المدح المتضمن للمسيئين (احداهما) أن أنداده في قريش كانوا متعفين وكان هو محروما مما لقنوه من العلم وكان حرمانه هذا يزيد شغفاً بالبحث والاستطلاع (والثانية) أن نفسه كانت بسبب هذا تزداد طموحاً إلى نور الحياة المتجلي في جميع مظاهرها لاستكناه ما تدل عليه هذه المظاهر ، فهذه مدحة غرضه منها تعليل ما انبثق في نفسه بعد ذلك من الوجد ، وسنرى بطلانه

(٩) ثم ذكر درمنظام مسألة أبناء النبي ﷺ القاسم والطيب والطاهر وهو يشك في وجودهم ويقول إن تكنيته بأبي القاسم لا تدل على وجود ولده بهذا الاسم وأنه ان صح أنهم ولدوا فقد ماتوا في المهد ، والتحقيق أنه ولده غلام صماه القاسم وكني به وأنه مات طفلاً وقيل عاش إلى أن ركب الدابة وإن الطيب والطاهر لقبان لقاسم . ولكن درمنظام قد كبر مسألة موت هؤلاء الاولاد الذين يشك في وجودهم ، وبني عليها حكماً ، وأثار وهماً ، قال بعد أن زعم ان محمداً تبنى زيد بن حارثة لأنه لم يطاق على الحرمان من البنين صبراً :

«فن حق للورخ أن يجعل لهذا الحادث بل الحوادث الثلاثة التي أصابت محمداً في بنيه ماهي جديرة بأن تترك في حياته وفي تفكيره من أثر . والامر كذلك بنوع خاص أن كلن محمداً أمياً ، فلم تكن المضاربات الجدلية (كذا) لتصرفه عن التأثير بعبير الحوادث ودروسها ، وحوادث ألمة ك وفاة أبنائه جديرة بأن تستوقف تفكيره وأن تلتفه في كل واحدة منها لما كانت خديجة تتقرب به إلى اصنام الكعبة وتحر لبل واللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى تريد أن تقتدي نفسها من ألم الشكل فلا تفيد التربان ولا تجدي النحور»

« والامر كان كذلك لاريب أن كانت عبادة الاصنام قد بدأت تززع في النفوس تحت ضغط النصرانية الآتية من الشام متحدرة اليها من الروم ومن اليمن متخطية اليها من خليج العرب (البحر الاحمر) من بلاد الحبشة»

غرض درمنظام من تكبير النصيبة بموت الابناء للشكوك في ولادتهم هو أن يجعلها مسوغة لما اختلقه من توصل خديجة الى الاصنام بالقرابين لينقلوها من

مصيبة الشكل، ثم يستنبط من ذلك زعزعة إيمانها وإيمان بلعها بمبادئها التي كان حبيبها تأثير النصرانية في مكة وغيرها من بلاد العرب، ثم ليحبل ذلك من الاسباب التحليلية لتلليل الوحي لمحمد ﷺ - والحق أنه ما تبني زيدا إلا لأنه آثر أن يكون عبداً له على أن يكون حراماً والده وعمه عندما جاء مكة لافتدائه بالمال فقال لما «ادعوه فخيروه فان اختاركم فهو لكم بغير فداء» ثم دعاه فساءلهم عن أبيه وعمه ففرغها قال «فاما من قد علمت وقد رأيت صحبتي لك فاخترنى أو احقرها» فقال زيد ما أنا بالذي اختار عليك أحداً. أنت مني بمكان الاب والعم. فقالا وبحك يا زيد أنت خير البوذية على الحربة وعلى أهلك وعمك وأهل بيتك؟ قال قد رأيت من هذا الرجل شيئاً ما أنا بالذي اختار عليه أحداً. فلما رأى رسول الله (ص) ذلك أخرجه إلى الحجر فقال «اشهدوا أن زيدا ابني يرثني وأرثه» فلما رأى ذلك أبوه وعمه طابت أنفسهما. فدعي زيد بن محمد حتى جاء الله بالاسلام. رواه ابن سعد ومجوه في سيرة ابن اسحق. هذا وإن محمداً لم يكن جزوا عند موت ولد ولا غيره بل كان أصبر الصابرين، وإن خديجة لم تياس بموت القائم من الله أن يمن عليها بولد آخر، ولم تنحر للاصنام شيئاً. وإن اللات كانت صخرة في الطائف تعبدها ثقيف ولم تكن من أصنام قريش، والمرزى كانت شجرة ببطن نخلة تعبدها قريش وكنانة وغطفان، ومناة كانت صنماً في قديد لبني هلال وهذيل وخزاعة. وقد كان ما ذكره من ضعف الوثنية في ذلك العهد - وزعم انه سببه انتشار النصرانية - جديراً بأن يمنع خديجة وهي من أعقل العرب وأسلمهم فطورة وأقربهم الى الحنيفة ملة ابراهيم أن تهاجر الى هذه الاصنام لتتنحر لها وتتقرب اليها لترزقها غلاماً، فان لم يمنعها عقلها وفطرتها فأجدر ببعليها للصطفى أن يمنعها من ذلك وهو عدو الوثنية والاصنام من طفولته. كما يتعرف درم مقام - ولكن اتباع الهوى ينسي صاحبه ما لم يكن لينساء لولاه (١٠) زعم درم مقام أن ما ذكره من قتل النصرانية في بلاد العرب اوجد فيها حالة نفسية أدت الى زيادة إيمانهم فيما كانوا يسمونه في الجاهلية التحنث أو التحنف وفرع على ذلك قوله :

«وكان محمد يجيد في التحنث طائفة لنفسه أن كان له بالوحدة شفق، وأن

كان يجد فيها الوسيلة الى ما يرح شوقه يشند اليه من نشدان المعرفة واستلزام ما في
الكون من اسبابها ، فكان ينقطع كل رمضان طول الشهر في غار حراء يجبل أبي قبيس
مكتفياً بالقليل من الزاد يحمل اليه ليمضي أياما بالنار طويلة في التأمل والعبادة سيداً
مع ضجة الناس وضوضاء الحياة »

وأقول : ان روايات المحدثين تفيد انه حبيب اليه التحنّث في غار حراء في العام
الذي جاء فيه الوحي وكان هو يحمل الزاد وما كان أحد يجهله اليه ، وما ذكره ابن
اسحاق من تعبده فيه في شهر رمضان كل سنة انما كان في زمن فترة الوحي كما سيأتي
وهنا وصل در مقام إلى آخر المقدمات التي تتصل بالنتيجة المطلوبة فآرخي
لتخياله العنان ، ونزع من جواده اللجام ، ونخسه بالماهز ، فعداه سبجاً ، وجمع
به جمجماً ، وقد حث حوافره له قدحاً ، وأثارت له قعماً ، وأذن لشاعريته الفرنسية
أن تصف محمداً عند ذلك النار بما تحدثه في نفسه مشاهد نجوم الليل ، وما تسفحه به
شمس النهار ، وما تصور أنه كان يراه في تلك القنة من الجبل من محارى وقنار ،
وخيام وآبار ، ورعاة تهش على غنمها حيث لا أشجار ، حتى ذكر البحار على بعد
البحار وقد أتقن التخيّل الشعري ، ولكنه لم يوافق به الوصف الموضوعي ، ثم قال
مصوراً لما يشتهيه من مشاهداته صلى الله عليه وسلم

« وهذه النجوم في ليالي صيف الصحراء كثيرة شديدة البريق حتى يحسب
الإنسان أنه يسمع بصيص ضوئها وكأنه نغم نار موقدة

» حقا ! ان في السماء اشارات للمدرّكين . وفي العالم غيب بل العالم غيب
سكته . لكن ! ألا يكفي أن يفتح الإنسان عينيه ليرى ، أن يهف أذنه ليسمع ، ليرى
حقاً ، وليسمع الكلام الخالد ! لكن للناس عيوناً لا تروى وأذاناً لا تسمع .. أما هو
فبحسب أنه يسمع ويرى . وهل يحتاج لكي تسمع ما وراء السماء من أصوات إلا الى
قلب خالص ونفس مخلصه وفؤاد مليء إيماناً ؟

« ومحمد في ريب من حكمة الناس فهو لا يريد أن يعرف إلا الحق الخالص
الذي لا يأتيه من بين يديه ولا من خلفه باطل ، وهو لا يستطيع العيش إلا بالحق ، والحق
ليس فيما يرى حوله ، غياه القرشين ليست حقاً ، وربما للرابين ونهب البدو وهو

أخلاء وكل ما إلى ذلك لاشيء من الحق فيه، والأصنام المحيطة بالكعبة ليست حقاً وهبل الإله الطويل الدقن الكثير العطور والملابس ليس ألبها حقاً

« إذن قايّن الحق وما هو »

« وظل محمد يتردد على حراء في رمضان من كل عام سنوات متتالية وهناك كان يزداد به التأمل ابتداء الحقيقة حتى لكان ينسى نفسه، وينسى طعامه، وينسى كل ما في الحياة، لأن هذا الذي يرى في الحياة ليس حقاً. وهناك كان يقلب في صحف ذهنه كل ما وعى، فيزداد عما يراول الناس من ألوان الفتن رغبة وأزواراً : وهو لم يكن يطعم في أن يجد في قصص الاحبار وفي كتب الرهبان الحق الذي ينشد به، بل في هذا الكون المحيط به : في السماء ونجومها وقمرها وشمسها . وفي الصحراء ساعات لحييا المحرق تحت ضوء الشمس الباهرة اللاأواء ، وساعات صفوها البديع إذ تكسوها أشعة القمر أو أضواء النجوم بلباسها الرطب الندي ، وفي البحر وموجه وفي كل ما وراء ذلك مما يتصل بالوجود وتشمله وحدة الوجود . في هذا الكون كان يلتبس الحقيقة العليا وابتغاء إدراكها كان يسمو بنفسه ساعات خلوته ليتصل بهذا الكون وليخترق شفاف الحجب الى مكثون سره

قال درمنام : فلما كانت سنة ٦١٠ أو نحوها كانت الحال النفسية التي يمانها محمد على أشدها فقد أبهظت عاتقه العقيدة بأن أمراً جوهرياً ينقصه وينقص قومه، وإن الناس نسوا هذا الامر الجوهري وتشبث كل بصمم قومه وقبيلته ، وخشي الناس الجن والاشباح والبوارح وأهلوا الحقيقة العليا ، ولم يلهم لم ينكروها ولكنهم نسوها نسياناً هو موت الروح . وقد خلصت نفس محمد من كل هذه الآراء التافهة ، ومن كل القوى التي تخضع لقوة غيرها ومن كل كائن ليس مظهراً لا كائن الواحد

ولقد عرفان المسيحيين في الشام ومكة لم دين أوحى به، وإن اقواما غيرهم تزلت عليهم كلمة الله وأنهم عرفوا الحق ووعوه أن جاءهم علم من أنبياء أوحى اليهم به ، وكلما ضل الناس بشت السماء اليهم نبياً يهديهم الى الصراط المستقيم ويدكرهم

بالحقيقة الثالثة . وهذا الدين الذي جاء به الانبياء في كل الازمان دين واحد ، وكلما افسده الناس جاءهم رسول من السماء يقوم عوجهم . وقد كان الشعب العربي يومئذ في اشد تيهاء الضلال . أفأ أن رحمة الله أن تظهر فيهم مرة أخرى وأن تهديهم الى الحق ؟

« وتزايدت رغبة محمد عن الاجتماع بالناس ، ووجد في وحدة فار حراء مسرة تزداد كل يوم عمقا ، وجعل يقضي الاسابيع ومعه قليل من الزاد وروحه تزداد بالصوم والسير والادمان على قلبه فكرته صقلا وحدة . ونسي النهار والليل والحلم واليقظة ، وجعل يقضي الساعات الطوال جاثيا في الغار ، او مستلقيا في الشمس ، او سارا بخطى واسعة في طرق الصحراء الحجرية ، وكأنه يسمع الاصوات تخرج من خلال أحجارها تناديه مؤمنة برسائله

« وقضى ستة أشهر في هذه الحال حتى خشي على نفسه غاقبة أمره فأسر بمخاوفه الى خديجة فطلأته وجعلت تحذره بأنه الامين وان الجن لا يمكن أن تقترب منه . وفيما هو يوما نائم بالغار جاءه ملك فقال له اقرأ ، قال « ما أنا بقاريء » وكان هذا أول الوحي وأول النبوة

« وهنا تبدأ حياة حدة روحية قوية غاية بالقوة ، حياة تأخذ بالابصار والالباب ولكننا حياة تضحية خالصة لوجه الله والحق والانسانية »

أقول ان كل ما هنا من خبر أو جلفه هو غير صحيح ، فمن أين علم هذا الا فرسي أن محمدا نسي الليل والنهار ، والحلم واليقظة ، وأنه كان يقضي الساعات الطوال جاثيا في الغار او مستلقيا في الشمس الخ وأنه قضى ستة أشهر في هذه الحال — قد اترى في الاخبار ليستنقب منها انه صار صلوات الله عليه مغلوبا على عقله ، غائبا عن حسه . واننا ننقل هنا أصح الاخبار في خبر تحفته في النار الا بالذوات العدد — من شهر رمضان في تلك السنة لا فيما قبلها — لتفنيد مفترياته وللاستمضاء بها عما نقله من الخاط في صفة الوحي من الفصل الآتي — وهو ما رواه الشيخان البخاري ومسلم في صحيحهما . وهذا نص رواية البخاري رضي الله عنه

باب كيف كان بدء الوحي الى رسول الله ﷺ

افتتح الباب بل الكتاب كله بروايته الحديث «انما الاعمال بالنيات» ثم قال : حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها أن الحارث بن هشام رضي الله عنه سأل رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله كيف يأتيك الوحي قال رسول الله ﷺ «أحياناً يأتيني مثل صلصلة الجرس» وهو أشده علي فيفصم^(١) عني وقد وعيت عنه ما قال، وأحياناً يتمثل لي الملك رجلاً^(٢) فيكلمني فأعي ما يقول» قالت عائشة رضي الله عنها ، ولقد

(١) للوحي معنى عام يطلق على عدة صور من الاعلام الخفي الخاص الموافق لوضع اللغة منها الرؤيا الصادقة والنفث في الروح والالهام وإلقاء الملك ، وله معنى خاص هو أحد الاقسام الثلاثة للتكليم الالهي الوارد في قوله تعالى (وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي بإذنه ما يشاء لأنه علي حكيم) وهذا الحديث فيه وصف القسم الاول وذ كرنا الثالث ، وأما الثاني وهو الكلام الالهي من وراء حجاب بدون واسطة فقد ثبت لثني (ص) في ليلة الاسراء والمعراج ولوسى عليها الصلاة والسلام. وغير هذه الثلاثة من الوحي العام لا يخدم من كلام الله تعالى التشريعي ، والرؤيا الصادقة والالهام بما وقع ويقع تغير الانبياء

(٢) المراد من التشبيه أنه صوت كصلصلة الحديد المتصلة المتدركة التي تسمع من الجلالجل ونحوها ليس بكلام مؤلف من الحروف والاقرب أن سببه وجود الملائكة وإن لم ير أحد منهم في حال سماعه . وكانت هذه الحالة أشد الحالتين عليها لأنها كما قال الحكم ابن خلدون انسلاخ من البشرية الجسدية واتصال بالملكة الروحية والحالة الأخرى عكسها لأنها انتقال الملك من الروحية المحضة الى البشرية الجسدية

(٣) يفصم وزان يضرب يفتك ويثجلي

(٤) أي يظهر بصفة رجل ومثاله ، وذلك أن الملك روح عاقل يريد له قوة التصرف في المادة فهو يأخذ من مادة الكون الصورة التي يريد بها وان علم الكيمياء في هذا العصر يقرب إلى التصور هذا التصرف بما ثبت فيه من تحول كل مادة من الكثافة إلى اللطافة وما بينها بقوة الحرارة وأقواها حرارة الكهرباء ، والملك يتصرف في الكهر بائية كإشياء ، وقد شرحنا هذا المعنى في تفسير قوله تعالى (١٤٣:٧)

ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه (راجع ص ١٦٢ — ١٦٧ ج ٩ تفسير

وأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وإن جبينه ليتفصد عرقاً (١)
حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة
ابن الزبير عن عائشة أم المؤمنين أنها قالت أول ما يدي به رسول الله ﷺ من
الوحي الرؤيا الصالحة في النوم (٢) فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح،
ثم حجب إليه الظلمة وكان يخلو بفار حراء فيتحنث فيه (٣) - وهو التصدد - الليالي ذوات
العدد قبل أن ينزع إلى أهله ويتزود لذلك، ثم يرجع إلى خديجة فيتزود لمثلها، حتى
جاءه الحق (٤) وهو في غار حراء فجاءه الملك فقال اقرأ قال ما أنا بقاري (٥) قال

(١) كان من هذه الشدة عليه ما قاله العلامة ابن القيم في زاد المعاد : حتى أن
راحلته لتبركه به إلى الأرض إذا كان راكبها ولقد جاءه مرة كذلك وفخذه على
فخذ زيد بن ثابت فثقلت عليه حتى كادت ترضها اهـ

(٢) أ كثر الرؤى أضغاث أحلام لها أسباب تثيرها في خيال الناس، والرؤيا الصالحة
عبارة عن نوع من انكشاف الحقائق للنفس المستعدة لا درا كما بما يكون وقت النوم من
صفاتها بعدم اشتغالها بمدرجات الحواس وما تثيرها من المخاطر والأفكار، ورؤيا
الأنبياء قبل وحي التبريح نبيهم وتأنيس للنفس تقوي استعدادها لتلقي الكلام الإلهي
(٣) أصل التحنث انتهاء الحنث أي الذنب أو مقولوب الصحنف وهو اتباع
الخديجة ملة إبراهيم : وهو رواية ابن هشام . وقوله وهو التصدد ، جملة تفسيرية لراوي
الحديث وهو ابن شهاب الزهري فهو مدرج في الحديث والليالي ظرف متعلق بـ يتحنث
(٤) وفي رواية ففتح الحق أي بنته والمراد به الوحي الصريح الذي هو من كلام
الله تعالى ، وهذه الرواية الثابتة في الصحيحين صريحة في أن هذا كان في اليقظة ،
وفي سيرة ابن هشام أن جبريل جاءه في المنام ، وهي من مراسيل عمرو بن عبيد وهو
ثقة وله صحة ولكن رواية الصحيحين السندة هي الغلبة ، وجمع بعضهم بين
الروایتين بأنه رآه أولاً في المنام فاستقرأه ثم رآه في اليقظة ، ولو وقع هذا في المنام لزال
خوفه ورعبه (ص) بمجرد اليقظة ولم يذهب إلى خديجة يرجف فؤاده

(٥) الظاهر أن الأمر بالقراءة أمر تكويني لا تكليفي - أي كن قارئاً ، ولذلك
قال له في الثالثة اقرأ باسم ربك - أي كن قارئاً باسمه ومن قبله وباقداره أياك على
القراءة لا بمحوك وقوتك فهو يعلم أنك أُمي لا يتطرق كسبك واستطاعتك بالقراءة
أما وقد شاء ربك - الذي خلق ، خلق الإنسان من علق ، وهو الحيوان المنوي
أو أول ما يتحول إليه نطفة الزوجين بعد الملقوق فجعله بشراً سوياً يسمع ويصبر
ويقل - أن يجعلك قارئاً لما يوحى إليك لتقرأه على الناس فأتت تكون قارئاً

فأخذني فغطني (١) حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ، فقلت ما أنا بقاري، فأخذني فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد، ثم أرسلني فقال اقرأ، فقلت ما أنا بقاري، فأخذني فغطني الثالثة ثم أرسلني، قال (اقرأ باسم ربك الذي خلق * خلق الإنسان من علق * اقرأ وربك الاكرم) (٢) فرجع بها رسول الله ﷺ يرجف فؤاده فدخل على خديجة بنت خويلد رضي الله عنها فقال «زملوني زملوني» فزملوه حتى ذهب عنه الروع فقال لخديجة وأخبرها الخبر «لقد خشيت على نفسي» (٣) فقالت خديجة كلا والله ما ينبغي لك الله أبداً (٤) إنك لتصل الرحم وتحمل الكل وتكسب المدوم وتقري

(١) فسروا اللفظ بالضم الشديد الضاغط فقالوا أي ضمني وعصرني وفي رواية الطبري للحدث فتعني بالثناة القوية وعليها ابن هشام وهي بمعنى غطني واصل معناها التمس في الماء وضيق النفس وحكمة هذا اللفظ قوية روحانية النبي (ص) حتى يقوى على الاتصال بالملك والقهم منه

(٢) اختصره هنا وزاد في التفسير (الذي علم بالقلم * علم الإنسان ما لم يعلم) (٣) اختلف العلماء في خوفه (ص) على نفسه فقيل خشي الجنون وإن يكون مارآه من الجن وقد أنكره ورد القاضي أبو بكر بن العربي ووافق الحافظ ابن حجر ولكن الحافظ قال أنه روي من عدة طرق أقول وهو الظاهر مما أجابته به خديجة واستشكل بأن الوحي يكون مقترباً يعلم قطعي بأنه من الله وإن الملقن له من الملائكة وأجيب بأن هذا العلم الضروري يحصل باستعراف الملك له وإعلامه إياه بذلك عند تلقينه الأمر بالتبليغ وإنما كان ظهور الملك له هي المرة لاجل الانبساط والاعداد لتلقي وحي الأحكام، والأمر فيه بالقرأة للتكوين للتكليف، والأمر كان من تكليف مالا يطاق، وقيل أنه خاف على نفسه الموت أو الهلاك وهو قريب وثم أقوال أخرى متكففة، وهو على كل حال يدل على أنه (ص) لم يفهم من هذه الرؤية أنه صار نبياً ولا أن الذي رآه هو ملك الوحي جبريل عليه السلام ويؤيد ذلك مسألة ورقة

(٤) الخزي الذل والهوان وإخزاه أذله وإهانته. والكل بالفتح التبع (يفتح العين) ومن هوالة على غيره، وجملة أعطاه راحلة يركبها وأحمل إيقاله، وتكسب يفتح التاء وضمتها لغة ورواية، والممدوم التثنية ولا يظهر معناه إلا بكسف وقال الخطابي الصواب للمعلم وهو الفقير العاقد لما يكفيه، والاحانة على نواب الحق كلمة جامعة لكل أعمال البر والتجدة والمروءة فيما عدا الباطل

الضعيف وتعين على نوائب الحق . فانطلقت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل ابن أمد بن عبد العزى ابن عم خديجة وكان امرأ تنصر في الجاهلية وكان يكتب الكتاب العبراني فيكتب من الانجيل بالبرانية ماشاء الله أن يكتب (١) وكان شيخاً كبيراً قديماً، فقالت له خديجة يا ابن عم اسمع من ابن أخيك فقال له ورقة يا ابن أخي ماذا ترى؟ فأخبره رسول الله ﷺ بخبر ما رأى، فقال له ورقة هذا الناموس (٢) الذي نزل الله على موسى، يا ليتني فيها جذع، ليتني أكون حياً إذ يخرجك قومك، فقال رسول الله ﷺ أوخرجني ثم قال نعم لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به إلا عودي، وإني أدركني يومك أنصرك نصرأ مؤزراً . ثم لم ينشب ورقة أن توفي (٣)

(١) وفي رواية التفسير يكتب من الانجيل بالعربية، وفي معناها رواية مسلم: فكان يكتب الكتاب العربي. ولا تنافي بين الروايات إذ كان يعرف اللتين ورقة ابن عم خديجة، وأما قولها له اسمع من ابن أخيك فهو من باب التوقير لسنه واستعطاف الرحم (٢) الناموس في اللغة صاحب السر والمراد به أمين الوحي جبريل وقوله نزل على موسى ولم يقل وعيسى لأن الشبه بين الوحي إلى موسى وعهد عليها السلام أتم لأن كلا منهما أوتي شريعة تامة مستقلة في عبادتها ومعاملاتها وسياستها وقوتها العسكرية وعيسى عليه السلام كان تابعاً لشريعة التوراة وناسخاً لبعض الأحكام التي يقتضيها الإصلاح ومبشراً بالنبي الذي يأتي من بعده بالشرع الكامل العام الدائم وهو محمد رسول الله وخاتم النبيين، وفي بعض الروايات الضعيفة أن ورقة قال ناهوس عيسى وفي رواية أخرى حسنة الاسناد في دلائل النبوة لآبي نعمان خديجة جاءت ورقة وحدها أولاً فذكرت له الخبر فقال لها: لأن كنت صدقتني أنه ليأتيه ناهوس عيسى الذي لا يلعبه بنو إسرائيل أبناءهم والناهوس واحد على كل حال . ولكن رواية الصحيحين « فانطلقت به » تدل على التعقيب أي أنها ذهبت به عقب تحدّثها بما رأى (٣) لم ينشب بفتح الشين المعجمة أي لم يلبث بهذا أن توفي ولم ينل ما تمنّاه من إدراك زمن تبليغ الرسالة لينصر النبي (ص) ولكن في سيرة ابن اسحاق ونبهه غيره أن ورقة كان يمر بيلال وهو يذهب، ومقتضاه أنه أدرك زمن البعث واضطهاد المشركين للمؤمنين . والمستد ما في الصحيح من أنه توفي عقب هذا الحديث بقليل

وقته الوحي (١)

قال ابن شهاب وأخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن جابر بن عبد الله الأنصاري قال وهو يحدث عن فترة الوحي فقال في حديثه «بينا أنا ماش إذ سمعت صوتاً من السماء فرفعت بصري فإذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي بين السماء والأرض فرفعت منه فرجعت فقلت ذموني فأُنزل الله تعالى (يا أيها المدثر قم فأنذر) إلى قوله (والجز فاهجر) فحي الوحي وتابع (٢) اه

(وأقول) أخرج البخاري حديث جابر في تفسير سورة المدثر من طرق في بعضها أن أولها أول ما أنزل مطلقاً وفي البعض الآخر أنها من حديث النبي ﷺ عن فترة الوحي كالتي هنا وقد عبر ﷺ عن ربه من رؤية الملك بقوله «فجئت منه

(١) فتر الوحي انقطع موقتا ليمود - وكانت فترة الوحي ثلاث سنين - وهي ما بين بدئه بأمر جبريل بالقراءة وبين نزول أول سورة المدثر التي أمر فيها بالإنذار للناس (٢) أي الفصل مدة التبليغ كلها وهي عشرون سنة ولكنه كان نجوما متفرقة حسب الحاجة، تتارة تنزل السورة دفعة واحدة ، وتارة تنزل الآيات المتفرقة، وقد يكون بين ذلك فترات قصيرة، كالتي ورد في سبب نزول سورة الضحى . وقد اختلط الأمر في هذا على درمناف فظن أنها هي التي نزلت بعد فترة الوحي ، والمروي أنه نزل قبلها بضع سور : وكان سبب نزولها كما في الصحيحين من حديث جندب بن صفيان أن النبي (ص) اشتكى (أي وجع) فلم يقدّم ليلتين أو ثلاثاً (أي إلى هجرته وتلاوته) فقالت امرأة يا محمد اني لا أرجو أن يكون شيطانك قد تركك لم أره قريب منذ ليلتين أو ثلاث. فأُنزل الله عز وجل (والضحى والليل إذا سجى) ما ودعك ربك وما قلى) اه تقرأ ودعك بالتشديد والتخفيف ومماها واحد وهو الترك، والقلى بالكسر والقصر البغض، أي ما تركك ربك وما أبغضك - وهذه المرأة هي أم جميل امرأة أبي لهب وبنت أبي صفيان كما رواه الحاكم عن زيد بن أرقم . وكان هذا بعد نزول سورة (نبت بدأ أبي لهب) وروي ابن جرير من طريقين مرسلين أن جبريل أبطأ على النبي (ص) فجزع جزماً شديداً فقالت خديجة اني أرى ربك قد قلاك بما يرى من جزعك فزلت - ومعارضة رواية الصحيحين لها في الرواية المرسلة تسقط اعتبارها وإن جم الحافظ يذهبها بأن خديجة قالت ما قالت توجماً ، وحالة الخطب قالته شهادة

وعبا « وفي رواية أخرى « فجنثت منه حتى هويت الى الارض » أي فزعت وخفت وهو بضم الجيم وكسر الهمزة بالبناء للمفعول
 هذا هو المتمد عند المحدثين في أول منازل من القرآن والمشهور أنه نزل بعد أول المدثر سورة المزمل تامة وبمدها بقية سورة المدثر . وقال مجاهد أول منازل سورة (ن والقلم) وهو غلط وروي عن علي كرم الله وجهه أن أول منزل سورة الفاتحة واعتمده شيخنا في توجيه كونها فاتحة الكتاب ويمكن أن يراد أنها أول سورة تامة نزلت بعد بدء الوحي بالتمهيد التكويني ثم بالامر بالتبليغ الاجمالي وتلاها فرض الصلاة ونزول سورة المزمل أو نزلتا في وقت واحد

(بسط ما يصورون به الوحي النفسي لحمد ﷺ)

هنا نذا قد بسطت جميع المقدمات التي استنبطوها من تاريخ محمد ﷺ وحالته النفسية والمقلبية وحالة قومه ووطنه، وما تصوروا أنه استفاد من أسفاره، وما كان من تأثير خلواته وتحتة وتفكره فيها ، وقفيت عليها بأصح ما رواه المحدثون في الصحاح من صفة الوحي وكيف كان بدؤه وقترته ، ثم كيف أمر ﷺ بتبليغه ودعوة الناس الى الحق وكيف حي وتتابع

وأبين الآن كيف يستنبطون من ذلك أن هذا الوحي قد نبع من نفس محمد وأفكاره بتأثير ذلك كله في وجدانه وعقله ، بما لم أر ولم أسمع مثله في تربيته الى العقل ، ثم أفني عليه بما ينقضه من اساسه بادة العقل والنقل والتاريخ والصحيح من وصف حاله ﷺ فأقول

يقولون ان عقل محمد الميولاني قد أدرك بنوره الذاتي بطلان ما كان عليه قومه من عبادة الاصنام كما أدرك ذلك أفراد آخرون من قومه — آمنا وصدقنا — وان فطرته الزكية قد احتقرت ما كانوا يتنافسون فيه من جمع الاموال بالربا والقمار — آمنا وصدقنا — وان فقره وفقر عمه (ابي طالب) الذي كغله صغيرا قد حال دون اقامه فيما كانوا يسرفون فيه من الاستمتاع بالشهوات ، من السكر والتسري وعزف القيان — الصحيح أنه ترك ذلك احتقاراً له لا عجزاً عنه —

وأنه طال تفكره في إقناضهم من ذلك الشرك القبيح وتطهيرهم من تلك الفواحش. والنكرات - لآمانع من ذلك - وأنه استفاد من أسفاره وعن لقبه فيها وفي مكة. نفسها من النصارى كثيراً من المعلومات عن النبيين والمرسلين الذين بعثهم الله في بني إسرائيل وغيرهم فأخرجهم من الظلمات إلى النور - هذا لم يصح عندنا ولا يضرنا - وإن تلك المعلومات لم تكن كلها مقبولة في عقله لما عرض للنصرانية من الوثنية بأهوية المسيح وأمه وغير ذلك وبما حدث فيها من البدع - هذا مبني على ما قبله فهو معقول غير منقول - وأنه كان قد سمع أن الله سيبعث نبياً مثل أولئك الأنبياء من العرب في الحجاز قد بشر به عيسى المسيح وغيره من الأنبياء - وأن هذا خلق بنفسه فعلق رجاءه بأن يكون هو ذلك النبي الذي أنأه - وهذا استنباط لهم مما قبله وسيأتي ما فيه - ونتيجة ما تقدم أنه توسل إلى ذلك بالانقطاع إلى عبادة الله تعالى والتوجه إليه في خلوته بفار حراء قوي هنالك إيمانه، وسما وجدانه، فأتسع محيط تفكره، وتضاعف نور بصيرته، فاهتدى عقله الكبير إلى الآيات البينات في ملكوت السموات والأرض على وحدانية مبدع الوجود، وصر النظام الساري في كل موجود، بما صار به أهلاً لهداية الناس وإخراجهم من الظلمات إلى النور، وما زال يفكر ويتأمل، وينفعل ويتململ، ويتقلب بين الآلام والآمال، حتى أيقن أنه هو النبي المنتظر، الذي بعثه الله لهداية البشر، ففتح له هذا الاعتقاد في الرؤى النامية، ثم قوي حتى صار يمثل له الملك يلقنه الوحي في اللحظة. وأما المعلومات التي جاءت في هذا الوحي فهي مستمدة الأصل من تلك المعلومات التي ذكرناها، وبما هداه إليه عقله وتفكره في التمييز بين ما يصح منها وما لا يصح، ولكنها كانت تتجلى له نازلة من السماء، وأنها خطاب الخالق عز وجل بواسطة الناموس الأكبر ملك الوحي جبريل الذي كان ينزل على موسى بن عمران وعيسى بن مريم وغيرهما من النبيين عليهم السلام.

وقال أحد ملاحدة المصريين إن سولون الحكيم اليوناني وضع قانوناً وشرعية. لقومه فليس بدعاً في العقل أن يضع محمد شرعية أيضاً، وسأين فساد هذا الرأي

(تقنيد تصويرهم للوحي النفسي وإبطاله من وجوه)

(الوجه الاول) ان اكثر المقدمات التي أخذوا منها هذه النتيجة هي آراء متخيلة ، أو دطاري باطلة ، لا قضايا تاريخية ثابتة ، كما بيناه عند ذكرها ، وإذا بطلت المقدمات بطل التسليم بالنتيجة .

مثال ذلك زعمهم ان محمداً ﷺ سمع من نصارى الشام خبر غلب الفرس وظهورهم على الروم ، ليوهموا الناس ان ما جاء في أول سورة الروم من الانباء بالمسألة وبان الروم سيفلبون الفرس بعد ذلك — هو مستمد مما سمعه ﷺ من نصارى الشام . وهذا مردود بدلائل التاريخ والعقل . فأما التاريخ فانه يحددنا بأن ظهور الفرس على الروم كان في سنة ٦١٠ م وذلك بعد رحلة محمد الاخيرة الى الشام باربعة عشرة سنة وقبل بدء الوحي بسنة . ثم ان التاريخ أنبأنا ان دولة الروم كانت مختلة معتلة في ذلك العهد بحيث لم يكن أحد يرجو ان تعود لها الكرة والغلب على الفرس . حتى ان أهل مكة أنفسهم هزئوا بالخبر وراهن أبوبكر أمهم على ذلك وأجازه النبي ﷺ فربح الرهان . وأما العقل فانه يحكم بان مثل عمد في ضمور إدراكه للتفق عليه لا يمكن أن يجزم بان الغلب سيعود لروم على الفرس في مدة بضع سنين — لا من قبل الرأي ولا من الوحي النفسي المستمد من الاخبار غير الموثوق بها . وقد صح أن انتصار الروم حصل سنة ٦٢٢ م وكان وحي التبليغ للنبي ﷺ سنة ٦١٤ فإذا فرضنا أن سورة الروم نزلت في هذه السنة يكون النصر قد حصل بعد ثمانين سنين . ولن كان في السنة الثانية تكون المدة سبع سنين ، وهو المعتمد في التفسير والبضع يطلق على ما بين الثلاث والتسع . والحكمة في التعبير عن هذا النبأ بقوله تعالى (غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيفلبون في بضع سنين) ولم يقل بعد سبع سنين أو ثمان مثلاً . هي إفادة أن الغلب يكون في الحرب الممتدة في هذه المدة . وأنباء الوحي والعبر لا تكون بأسلوب التاريخ الذي يحدد الوقائع بالسنين ، وليس في وعود القرآن الكثيرة للمسلمين بالنصر وغيره من أنباء الغيب ذكر السنين . ولا الشهور فهذه الآية فريدة في بابها

ومثال آخر ما زعموه من مروره ﷺ في رحلته الى الشام بارض مدين وحديثه مع أهلها ، الذي أرادوا به ان يملأوه أصلاً لما جاء في القرآن من أخبارها والخبر باطل كما بيناه عند نقلنا إياه في المقدمات ، ولو صح لما كان من العقول أن يكون ماسمعه في الطريق من أناس مجهولين ومعارفهم لا يوثق بها أصلاً للوحي الذي جاءه في قصة موسى وفي قصة شبيب عليها السلام

(الوجه الثاني) لو كان النبي ﷺ تلقى عن علماء النصارى في الشام شيئاً او عاشرهم لنقل ذلك اتباعه الذين لم يتركوا شيئاً علم عنه اوقيل فيه ولو لم يثبت الا ودونوه ووكلوا أمر صحته أو عمنها الى اسناده

(الوجه الثالث) لو وقع ما ذكر لا تخذه أعداؤه من كبار المشركين شبهة يحتجون بها على ان ما يدعيه من الوحي قد تعلمه في الشام من النصارى ، فانهم كانوا يوردون عليه ما هو اضعف واسخف من هذه الشبهة وهو انه كان في مكة فين (حداد) رومي يصنع السيوف وغيرها فكان النبي ﷺ يقف عنده احياناً يشاهد صنفته فلهموه بانه يعلم منه ، فرد الله عليهم بقوله (١٦ : ١٠٣) ولقد نعلم انهم يقولون انما يعلمه بشر. لسان الذي يلحون اليه اعجبي وهذا لسان عربي مبين) (الوجه الرابع) نصوص القرآن صريحة في انه ﷺ لم يكن يعرف شيئاً من اخبار الرسل وقصصهم قبل الوحي ، وهم متفقون معنا على انه ﷺ لم يكن يكذب على احد فضلاً عن الكذب على الله عز وجل ، كما اعترف بذلك أعدى أعدائه أبو جهل ، كما أنهم متفقون معنا على قوة إيمانه بالله عز وجل وقينه بكل ما أوحاه اليه

ومن الشواهد على ذلك قوله تعالى عقب قصة موسى في مدين وما بعدها من سورة القصص (٤٨: ٤٤) وما كنت بجانب الغربي إذ قضينا الى موسى الامر وما كنت من الشاهدين ٤٥ ولكننا أنشأنا قروناً فتطاول عليهم العمر ، وما كنت ثاوياً في أهل مدين تتلو عليهم آياتنا ، ولكننا كنا مرسلين) وقوله بعد قصة نوح من سورة هود (١١ : ٤٩) تلك من انباء الغيب نوحيها اليك ما كنت تعلمها انت ولا قومك من قبل هذا فاصبر إن العاقبة للمتقين) ونحوها في قصة يونس من سورة (الوجه الخامس) انه لم يرد في الاخبار الصحيحة ولا الضميمة ان محمداً ﷺ

كان يرجو أن يكون هو النبي المنتظر الذي كان يتحدث عنه بعض علماء اليهود والنصارى قبل بئسائه ، ولو روي عنه شيء من ذلك لكونه المحدثون لانهم ماتوا كوا شيئاً بلهم عنه إلا ودونوه كما رووا مثله عن امية بن ابي الصلت

(الوجه السادس) ان حديث بدء الوحي الذي أثبتته الشيطان في الصحيحين وغيرهما من المحدثين صريح في انه ﷺ خاف على نفسه لما رأى الملك أول مرة ولم يجد زوجة له بنيت خويلد الماقلة للفكرة وسيلة يطمئن بها على نفسه وتطمئن هي عليه إلا استفتاء أعلم العرب بهذا الشأن وهو ابن عمها ورقة بن نوفل الذي كان تنصر وقرأ كتب اليهود والنصارى

(الوجه السابع) لو كانت النبوة أمراً كان يرجوه محمد ويتوقعه ، وكان قد تم استعداده له باختلافه وتعبده في الغار ، وما صوروا به حاله فيه من الفكر المضطرب ، والوجدان الملتهب ، والقلب المتقلب ، حتى إذا كمل استعداده تجلى له رجاؤه واعتقاده ، بما تم به مراده ، لظهر عقب ذلك كل ما كانت تنطوي عليه نفسه الوثابة ، وفكرته الواعدة ، في سورة أو سور من أبلغ سور القرآن ، في بيان أصول الايمان ، وتوحيد الديان ، واجتثاث شجرة الشرك وعبادة الاوثان ، وإنذار رموس الكفر والظفان ، ماسيلقون في الدنيا من الخزي والنكال ، وفي الآخرة من عذاب النار ، كسور الفصل ولا سيما [ق والقرآن المجيد] والداريات والطور والنجم والقمر . ثم الحاقة والنبأ — او في سورة من السور الوسطى التي قرعهم بالحجج ، وتأخذهم بالمبر ، وتضرب لهم المثل بمن الله في الرسل ، كسور الانبياء والحج والمؤمنون ، ولكنه ظل ثلاث سنين لم يتل فيها على الناس سورة ، ولم يدعهم الى شيء ، ولا تحدث إلى اهل بيته ولا إلى أصدقائه بمسألة من مسائل الاصلاح الديني الذي توجهت اليه نفسه ، ولا من ذم خرافات الشرك الذي ضاق به ذرعه ، اذ لو تحدث بذلك لنقلوه عنه ، وناهيك بألصق الناس به خديجة وعلي وزيد بن حارثة في بيته ، وأبي بكر الصديق الذي عاشره طول عمره — فهذا السكوت وحده برهان قاطع على بطلان ما صوروا به استعداده للوحي الذاتي الذي زعموه ، واستعداده لمولمه من التلقي والاختبار الذي توهموه

(الوجه الثامن) ان ما نقل من ترتيب نزول الوحي بعد ذلك موافقاً للمجريات الواقعات والحوادث يؤيد ذلك ، فقد نزل ما بعد صدر سورة المدثر عقب قول الوليد بن المغيرة المخزومي الذي قاله في القرآن — فقد أراد ابو جهل أن يقول فيه قولاً يبلغ قومه انه منكروه وانه كاره له ، بعد ان علم انه يجرى استماعه من محمد ﷺ واعجب به . قال له الوليد وماذا اقول ؟ فوالله ما فيكم رجل أعلم بالشعر لابرجزه ولا بقصيده مني ولا بأشعار الجن ، والله ما يشبه الذي يقول شيئاً من هذا ، فوالله ان لقوله لخلارة ، وان عليه لطلالة ، وانه لنير أعلاه ، مشرق اسفله (١) وانه ليعلم وما يعل ، وانه ليعظم ماتحته . قال ابو جهل لا يرضى عنك قومك حتى تقول فيه . فقال دعني حتى أفكر ، فلما فكر قال : هذا سحر يؤثر يا ثرء عن غيره ، فنزلت الآيات (١١: ٧٤) ذرني ومن خلقت وحيداً (الخ رواه الحاكم عن ابن عباس بإسناد صحيح على شرط البخاري

(الوجه التاسع) ان هذه المعلومات المحمدية التي تصورها هؤلاء المحللون لمسألة الوحي قليلة المواد ، ضيقة النطاق عن أن تكون مصدراً لوعي القرآن وان القرآن لأعلى وأوسع وأكمل من كل ما كن يعرفه مثل بحيرا ونسطور وكل نصارى الشام ونصارى الارض ويهودها ، دع الاعراب الذين كان يربهم النبي ﷺ بالطريق إلى الشام

وان القرآن نزل مصداقاً لكتب أهل الكتاب من حيث كونها في الاصل من وحي الله الى موسى وعيسى وداود وسليمان وغيرهم — ونزل أيضاً مهيناً عليها أي رقيقاً وحاكماً كما نصت عليه الآية (٤٨) من سورة المائدة (٦) وبما حكم به على أهلها من اليهود والنصارى انهم أوتوا نصيباً من الكتاب (٥: ١٥٤ و٥١) ونسوا نصيباً أوحظاً آخر منه وانهم حرفوا وغيروا وبدلوا (١٢: ١٣) وبين كثيراً من المسائل الكبرى مما خالفوا واختلفوا فيه من العقائد والاحكام والاخبار ، ومثل هذه الاحكام العليا عليهم لا يمكن أن تكون مستمدة من أفراد من الرهبان أو غير الرهبان ، فأفوضها على محمد في رحلته التجارية الى الشام ، سواء أكلن عند

١٦ وفي رواية : وان اعلاه لثمر ، وان اسفله لمضق .

بعضهم بقية من التوحيد الموسوي والميسوي الذي كان يقول به آريوس وأتباعه أملاً، وسواء كان لدى بعضهم بقية من الاناجيل التي حكمت الكنيسة الرسمية بعدم قانونيتها (ابو كريف) كإنجيل طفولة المسيح وإنجيل برنابا أم لا، فمحمد لم يعقد في الشام ولا في مكة مجمعاً مسيحياً كجماع الكنيسة للترجيح بين الاناجيل والمذاهب المسيحية ويحكم بصحة بعضها ودون بعض

ان وقوع مثل هذا منه في تلك الرحلة مما يعلّم واضعو هذه الاخبار ببداية العقل مع عدم الثقل أنه محال، وعلى فرض وقوعه يقال كيف يمكن أن يحكم بين تلك الاناجيل وتلك المذاهب يرأيه في تلك الجلسة التجارية للنظر فيها ويأمن على حكمه الخطأ؟ وقد صرح عنه أنه قال لأصحابه في شأن أهل الكتاب « لا تصدقوهم ولا تكذبوهم » يعني فيما سكت عنه القرآن لئلا يكون ما كذبوهم فيه مما حفظوا، ويكون ما صدقوهم به مما نسوا حقيقته أو حرفوا أو بدلوا

(المأثر) إن في القرآن ما هو مخالف للعدين العتيق والجديد وهو مما لا يلم إلى الآن أن أحداً من اليهود والنصارى قال به، كخالفه سفر الخروج فيمن تبنت موسى ففيه أنها ابنة فرعون وفي القرآن أنها امرأته - وفيما قرره من عزو ضم السجل الذي عبده بنو اسرائيل إلى هارون عليه السلام بمعزوه إياه إلى السامري وإثباته لانكار هارون عليهم فيه وغير ذلك،

بل ما جاء به محمد أكبر وأعظم من كل ما في الكتب الإلهية ما صح منها وما لم يصح كما سنبينه

رويدكم أيها المفتاتون، الذين يقولون مالا يملون، إن وحي القرآن أعلى مما تزعمون، وأكبر مما تتصورون وتصورون، وإن محمداً أقل علماً كسبياً مما تدعون، وأكل استعداداً لتلقي كلام الله عن الروح القدس مما تستكبرون وإذا كان وحي القرآن أعلى وأكل من جميع ما حفظ عن أنبياء الله ورسله لأنه الخاتم لهم المكمل لشرائهم الخاصة الموقوتة، فأجدر به أن يكون أكل مما وضعه مولون الفيلسوف اليوناني الذي شبه محمداً به أحد ملاحدة عصرنا في مصرنا، مع يعد الشبه بين أمي نشأ بين الاميين، وفيلسوف نشأ في أمة حكمة وتشريع ودولة

وسياسة ، ودخل في كل أمور الامة والدولة (١)

القول الحق في استمداد محمد (ص) للنبوۃ

التحقيق في صفة حال محمد ﷺ من أول نشأته، وإعداد الله تعالى إياديه لنبوته. ورضائه، هو أنه خلقه كامل الفطرة، ليبيته بدين الفطرة، وأنه خلقه كامل العقل. الاستمدادي المهيولاني، ليبيته بدين العقل والنظر العلمي، وأنه كله بمالي الاخلاق، ليبيته متمم لمكارم الاخلاق، وأنه ينفض اليه الوثنية وخرافات اهلها وذرائلهم من صفر منه، ووجب اليه العزلة حتى لا تأنس نفسه بشيء مما يقنافسون فيه من الشهوات واللذات البدنية، او منكرات الوحشية، كسفك الدماء والبغي على الناس، او المطاعم الدنيئة كأكل أموال الناس بالباطل... ليبيته مصلحاً لما فسد من أنفس الناس، ومزكياً لهم بالتأسي به، وجعله للثلل البشري الاھلي، لتنفيذ ما يوجبه اليه من الشرع الاھلي، فكان من عفته أن سلخ من سني شبابه خمساً وعشرين سنة مع زوجه خديجة كانت في ١٥ منها مجوزاً يأسه من النسل، فتوفيت في الخامسة والستين. وهي أحب الناس اليه، وظل يذكرها ويفضلها على جميع من تزوج بهن من بعدها، حتى تائسة بنت صاحبه الصديق على جمالها وحدائثها وذكاؤها وكال استمدادها للتبليغ عنه — وظل طول عمره يكره سفك الدماء ولو بالحق فكان على شجاعته

١) سولون أحد فلاسفة اليونان السبعة في القرن السابع قبل المسيح والذته من انبياء بسترأتوس آخر ملوك اثينا، وكان من رجال المال ورجال الحرب وتولى في بلاده بعض الاعمال الادارية والعسكرية وقيادة الجيش. وقد انتخب في سنة ٥٩٤ ق.م «ارخونا» اي رئيسا على الامة باجماع احزابها كلهم وقطوده سلطة مطلقة لتغيير ما شاء من نظم البلاد وقانونها الذي وضعه «زراكوت» من قبله فوضع لهم نظاما جديدا قررت الحكومة والامة اتخاذه دستوراً متباعدة عشرين سنين. فسولون كان في قانونه متقحا ومجددا لقانون اعظم امة من ايم الحكمة والحضارة نشأ فيها فكان متعلما وفيلسوقا وحاكما وقائدا ورئيسا، أقياس عليه محمد (ص) الاي الذي لم يقرأ سطرا ولم يركب كتابا، ولا تولى عملا اداريا ولا سياسيا، ثم إن ما جاء به لم يكن قانونا موضعيا متقحا لقوانين أخرى قبله، بل كان اصلاحا لجميع البشر في عقائدهم وآدابهم واحكامهم وحرورهم الخ ؟ تأمل ايها القارئ الى شبهات ملاحدة المسلمين على دينهم وتوبيهم !!

الكاملة يقود أحبابه لقتال أعداء الله وأعدائه للمتدين عليه وعليهم لاجل صدم عن دينهم ، ولكنه لم يقتل بيده إلا رجلا واحدا منهم (هو أبي بن خلف) كان موطننا نفسه على قتله ﷺ فجم عليه وهو مدجج بالحديد من مغفر ودرع فلم يجد ﷺ بدا أمر قتله فطعن في ثروقه من خلل الدرع والغفر ، وظل طول عمره وبعد ما أفاء الله عليه من غنائم المشركين واليهود يؤثر القشف وشظف العيش على نعمته ، مع إباحة شرعه لآكل الطيبات ونهيه لمن كان يتركها تدينا ، ويرقع ثوبه ويخشف نعله ، مع إباحة دينه للزينة وأمره بها عند كل مسجد ، وكان يأكل ما وجد لا يعيب طعاما قط ، إلا أنه كان لا يشرب إلا الماء العذب النقي

وأكل الله تعالى استعداده الذاتي « لا الكسبي » للبعثة بأكل دين النبيين والمرسلين ، والتشريع الكافي الكافل لإصلاح جميع البشر الى يوم الدين ، وجعله حجة على جميع العالمين ، بأن أنشأ كأكثر قومه أمياً وصرفه في أميته عن اكتساب أي شيء من علوم البشر من قومه العرب الاميين ومن أهل الكتاب ، حتى أنه لم يجعل له أدنى عناية بما يتفاخر به قومه من فصاحة اللسان ، وقوة البيان ، من شعر وخطابة ، ومفاخرة ومنافرة ، إذ كانوا يؤمون أسواق موسم الحج وأشهرها يحافظ من جميع النواحي لظهور بلاغتهم وبراعتهم ، فكان ذلك أعظم الأسباب لارتقاء لغتهم ، ولوجود الحكمة في شعرهم ، فكان من الغريب أن يزهد في مشاركتهم فيه بنفسه ، وفي روايته لما عساه يسمعه منه ، وقد سمع بعد النبوة زهاء مائة قافية من شعر أمية فقال « ان كاد ليسلم » وقال « آمن شعره وكفر قلبه » وقال « ان من البيان لسحرا » وان من الشعر حكمة » رواه أحمد وأبو داود من حديث ابن عباس ، وأما قوله « ان من البيان لسحرا » فقد رواه مالك وأحمد والبخاري وأبو داود والترمذي من حديث ابن عمر

قلنا إن استعداد محمد ﷺ للنبوّة والرسالة فطري لم يكن فيه شيء من كسبه يعلم ولا عمل لساني ولا نفسي ، ولم يرو عنه أنه كان يرجوها كما روي عن أمية ابن أبي الصلت ، بل روي عن خديجة (رض) أنها لما سمعت من غلامها ميسرة أخبار أمانته وفضائله وكراماته وما قاله بحيرا الراهب فيه تعلق أملها بأن يكون

هو النبي الذي يتحدثون عنه ، ولكن هذه الروايات لا يصل شيء منها الى درجة المسند الصحيح كحديث بدء الوحي الذي أورده آغا ، فان قيل انه يقويه حلفها بالله ان الله تعالى لا يخزيه أبداً ، قلنا انها عالت ذلك بما ذكرته من فضائله ، ورأت انها في حاجة الى استفتاء ابن عمها امية في شأنه .

واما اختلاؤه عليه السلام وتعبده في النار عام الوحي فلا شك في انه كان عملاً كسبياً مقوياً لذلك الاستعداد الفطري ، ولذلك الاستعداد السلبي من العزلة وعدم مشاركة للشركين في شيء من عباداتهم ولا عاداتهم ، ولكنه لم يكن بقصد الاستعداد للنبوّة ، لانه لو كان لاجلها لاعتقد حين رأى للكل او عقب رؤيته حصول مأموله وتحقق رجائه ، ولم يخف منه على نفسه ، وانما كل الباعث لهذا الاختلاء والتحنث اشتداد الوحشة من سوء حال الناس والحرب منها الى الانس بالله تعالى ، والرجاء في هدايته الى المخرج منها ، كما بسطه شيخنا الاستاذ الامام في تفسير قوله تعالى من سورة الضحى (ووجدك ضالاً فهدى) وما يفسره من قوله عز وجل في سورة الشورى (١٤٢: ٥) وكذلك اوحينا اليك روحاً من امرنا ، ما كنت تدري بالكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا . وانك لتهدى الى صراط مستقيم * ٥٢ صراط الله الذي له ما في السموات وما في الارض ألا الى الله تصير الامور) وألم به في رسالة التوحيد المأما مختصراً مفيداً ، فقال رحمه الله تعالى : «من السنن المعروفة أن يتيا فقيراً أمياً مثله تنطبع نفسه بما تراه من أول نشأته الى زمن كهولته ، ويتأثر عقله بما يسمعه من يحاط له لاسيما ان كان من ذوي قرابته ، وأهل عصيته ، ولا كتاب يرشده ، ولا أستاذ ينهيه ، ولا عضد إذا عزم يؤيده ، فلو جرى الامر فيه على جاري السنن لنشأ على عقائدهم ، وأخذ بمذاهبهم ، إلى أن يبلغ مبلغ الرجال ، ويكون للفكر والنظر مجال ، فيرجع الى مخالفتهم ، اذا قام له الدليل على خلاف ضلالتهم ، كأفهل القليل من كانوا على عهده (١) ولكن الامر لم يجر على سنته ، بل بضعت اليه الوثنية من مبدأ عمره ، فماجنته طهارة العقيدة ، كما بادره (١) كامية بن أبي الصلت وعمرو بن قهيل

حسن الخليفة ، وما جاء في الكتاب من قوله (ووجدك ضالاً فهدى) لا يفهم منه أنه كان على وثنية قبل الاهتداء الى التوحيد، أو على غير السبيل القويم، قبل الخلق العظيم ، حاش لله ان ذلك هو الافك المبين ، وإنما هي الحيرة تلم بقلوب أهل الاخلاص ، فيما يرجون للناس من الخلاص وطلب السبيل الى ما هدوا اليه من انقاذ المالكين ، وارشاد للضالين ، وقد هدى الله نبيه الي ما كانت تعلمه بصيرته باصطفائه لرسالته ، واختياره من بين خلقه لتقرير شريعته اه

(أقول) ووجه القول ان استعداد محمد ﷺ للنبوّة والرسالة عبارة عن جعل الله تعالى روحه الكريم كرامة صفة حيل بينها وبين كل ما في العالم من التقاليد الدينية ، والآداب الوراثية والمعادن المكتسبة ، الى ان تجلّى فيها الوحي الالهي باكل معانيه ، وابلغ مبانيه ، لتجديد دين الله المطلق الذي كان يرسل به رسله الى اقوامهم خاصة بما يناسب حالهم واستعدادهم ، وجعل بمثة خاتم النبيين به للبشر عامة دائمة لا يحتاجون بعدها الى وحي آخر ، فكان في فطرته السليمة وروحه الشريفة ، وما نزل عليها من المعارف العالية ، وما أشرق فيها من نور الله عز وجل الذي تلوته عليك من آخر سورة الشورى — هو مضرب المثل في قوله تعالى في سورة النور (٢٤ : ٣٥) الله نور السموات والارض مثل نوره كشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة ، الزجاجة كأنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة ، زيتونة لا شرقية ولا غربية ، يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار ، نور على نور ، يهدي الله لنوره من يشاء ويضرب الله الامثال للناس والله بكل شيء عليم)

فزيت مصباح المعارف المحمدية ، يوقد من زيتونة لاشرقية ولا غربية ، ولا يهودية ، ولا نصرانية ، بل هي الهية علوية

هذا ما نراه كافياً لتفنيد مزاعم مصوري الوحي النفسي من ناحية شخص محمد واستعداده ، ويتلوه ما هو أقوى دليلاً ، واقوم قبلاً ، وهو تفنيده بموضوع الوحي الذي هو آية نبوته الخالدة ، ووجهه الناهضة ، وهو القرآن العظيم

آية الله الكبرى - القرآن العظيم

﴿ القرآن الكريم ، القرآن الحكيم ، القرآن المجيد ، الكتاب العزيز ﴾

الذي (لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد)

هو كتاب لا كالكتب ، هو آية لا كآيات ، هو معجزة لا كالمعجزات ، هو نور لا كالأنوار ، هو سر لا كالأسرار ، هو كلام لا كالكلام ، هو كلام الله الحي القيوم الذي ليس لروح القدس جبريل الأمين عليه السلام منه إلا نقله بلفظه العربي من السماء الأفق الأعلى إلى هذه الأرض ، ولا لمحمد رسول الله وخاتم النبيين صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله منه إلا تبليغه للناس ليبتدوا به ، فهو معجز للخلق بلفظه ونظمه وأسلوبه وعلومه وهدايته ، لم يكن في استطاعة محمد ﷺ أن يأتي بسورة من سورة بكسبه ومعارفه ، وفصاحته وبلاغته ، وهو (ص) لم يكن عالماً ولا بليفاً ممتازاً إلا به ، بل فيه آيات صريحة في معانيته على بعض اجتهاده كغداة ابرى بدر (راجع ص ٨٣ و ٩٤ و ٤٦٤ و ٤٧٣ ج ١٠ تفسير)

قد بينت في تفسير آية التحدي بالقرآن من سورة البقرة (٢ : ٢٣) أم وجوه الإعجاز اللفظي والمعنوي بالاجمال والابحاز ، وأعود هنا إلى الكلام في علوم القرآن المصلحة للبشر بما يحتمله المقام من البسط والتفصيل ، وهو القدر الذي يعلم منه أن هذه العلوم أعلى من كل ما حفظه التاريخ عن جميع الأنبياء والحكماء ، وواضحي الشرائع والقوانين ، وساسة الشعوب والأمم

فن كان يؤمن بأن العالم رباً عليماً حكيماً رحياً مريداً فاعلا مختاراً فلا مندوحة له ولا مناص من الإيمان بأن هذا القرآن وحي من لدنه عز وجل أنزله على خاتم أنبيائه المرسلين رحمة بهم ليبتدوا به إلى تكميل فطرتهم ، وتزكية أنفسهم ، وإصلاح مجتمعاتهم من الفاسد التي كانت عامة لجميع أممهم ، فيكون اتباع محمد فرضاً إلهياً لازماً عاماً كما قال تعالى (٧ : ١٥٨) قل يأيها الناس أني رسول الله اليكم

جميعا الذي له ملك السموات والارض لا إله الا هو يحيي ويميت فآمنوا بالله ورسوله النبي الامي الذي يؤمن بالله وكتابه واتبعوه لعلكم تهتدون)

ومن كان لا يؤمن بوجود هذا الرب العليم الحكيم فلا مندوحة له عن الجزم بأن محمداً أكل وأفضل وأعلم وأحكم من كل من عرف في هذا العالم من الحكماء الماديين الملهدين ، ويكون الواجب بمقتضى العقل ان يعترف له هؤلاء بأنه سيد البشر على الاطلاق وأولام بالاتباع بعنوان (سيد البشر وحكيم الاعظم)

واننا رأينا بعض المنصفين من الواقفين على السيرة المحمدية الذين يفهمون القرآن في الجملة يعترفون بهذا قولاً وكتابة (منهم) الاستاذ مولر الانكليزي المشهور ، ومنهم ذلك الفيلسوف الطيب السوري الكائن ولي الشاش الذي رأى في مجلة النار بعض المناقب المحمدية فكتب اليها كتاباً يقول في اوله : أنت تنظر الى محمد كنبى قتره عظيماً ، وأنا أنظر اليه كرجل فأعده اعظم . وذكر آياتاً في وصفه فوصف القرآن وما فيه من محكم الآيات ، المائنة لمن عقلها من تقييد المعران بالعادات ، وإصلاحه للبشر بحكمة بيانه وقوة بنائه ، وختمها بقوله :

بيانه أدبى على أهل النهى وبسيفه أنهى على الهامات

من دونه الا بطل في كل الورى من سابق أو حاضر أو آت

والمؤمنون بهذه الحقيقة من أحرار مفكري الشعوب كلها كثيرون ، ولكن الجاحدين لوجود رب مدبر العالمين قليلون ، وان محمداً ﷺ لحجة عليهم في نشأته وتربيته وما علم بالضرورة من صدقه الفطري للطبوع ، ثم بما جاء به في سن الكهولة من هذه العلوم المصلحة لجميع شؤون البشر في كل زمان إذا عقلوا واهتدوا بها ، وإسناده إياها الى الوحي الالهي ، فهو ﷺ بمزاياه هذه حجة وبرهان على وجود الرب الخالق الحكيم بل مجموعة حجج عقلية وطبيعية - وهاك أيها القارئ ما أرفه اليك من قواعد تلك العلوم الاصلاحية بعد تمهيد وجيز في أسلوب القرآن وحكمة جعل تلك العلوم الكلية متفرقة في سوره بأسلوبه الغريب العجيب ، وهذا المعنى قد بيناه من قبل وإنا نعيد مع زيادة مفيدة وإيضاح اقتداء بأسلوب القرآن نفسه في تكرار المعنى الواحد في المواقع المتقضية له من إيجاز أو إسهاب ، وتفضيل أو إجمال

(أسلوب القرآن الخاص وحكته وإعجازه به)

لو أن عقائد الاسلام المنزلة في القرآن من الإيمان بالله وصفاته وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وما فيه من الحساب والجزاء ودار الثواب ودار العقاب جمعت وحدها مرتبة في ثلاث سور أو أربع أو خمس مثلاً ككتب العقائد المدونة — ولو أن عباداته من الطهارة والصلاة والزكاة والصيام والحج والعمرة والأذكار وضع كل منها في بضع سور أيضاً ككتب الفقه للصنعة — ولو أن آدابه وحكمه وفضائله الواجبة والندوية، وما يقابلها من الرذائل والأعمال المحرمة والمكروهة، أفردت هي وما يقتضيه الترغيب والترهيب من المواعظ والنذير والأمثال الباعثة لشعوري الخوف والرجاء في بضع سور أخرى ككتب الأخلاق والآداب المؤلفة — ولو أن قواعد التشريعية وأحكامه الشخصية والسياسية والحربية والمدنية وحدوده وعقوباته التأديبية رتب في عدة سور خاصة بها كأسماء القوانين الرضعية — ثم لو أن قصص النبيين المرسلين وما فيها من العبر والمواعظ والسنن الإلهية سردت في سورها مرتبة كدواوين التاريخ — لو أن كل ما ذكر وما لم يذكر من مقاصد القرآن التي أراد الله بها إصلاح شؤون البشر جمع كل نوع منها وحده كترتيب أسفار التوراة انترابحي الذي لا يعلم أحد مرتبه أو كتب العلم والفقه والقوانين لفقد القرآن بذلك أعظم مزايا هدايته المقصودة بالقصد الأول للغايات التي انتهت إليها، وهو التعبد به واستفادة كل حافظ لقليل من سورة كثير من مسائل الإيمان والفضائل والاحكام والحكم المنبئة في جميع السور لأن السورة الواحدة لا يوجد فيها في هذا الترتيب إلا مقصد واحد من تلك المقاصد، وقد يكون أحكام الطلاق أو الحيض فهو يتعبد بها ولا شك أنه يعلمها، وأما سورة المنزلة ففي كل منها حتى أقصرها عدة مسائل من الهداية قترى في سورتي الفيل وقريش (التملقة احدها بالآخرى حتى في الأعراب) ذكر مسألتين تاريخيتين قد جعلتا حجة على مشركي قريش فيما يجب عليهم من توحيد الله وعبادته بما من عليهم من غنايته بحفظ البيت الذي هو مناط عزم وغرهم وشرفهم وتأمين تجارتهم وحياتهم — ولقد بهذا الترتيب أخص أنواع إعجازه أيضاً

يُعلم هذا وذاك مما نبينه من فوائد نظمه وأسلوبه الذي أنزله به رب العالمين،
 العالمين الحكيم الرحيم، وهو مزج تلك المقاصد كلها بعضها ببعض وتفريقها في السور
 الكثيرة الطويلة منها والقصيرة، بالمناسبات المختلفة، وتكرارها بالبارات البلدية
 المؤثرة في القلوب، المحركة للمشهور، النافية للسامية والمثلل من المواظبة على تربيتها
 ينمات نظمها الخاص به وفواصله المتعددة القابلة لأنواع من التفتي الذي يحدث في
 القلب وجدان الخشوع، وخشية الاجلال للرب المعبود، والرجاء في رضوانه ورحمته،
 والخوف من عقوبته، والاعتبار بسننه في خلقه، بما لا نظير له في كلام البشر من
 خطابة ولا شعر ولا رجز ولا سجع، فهذا الأسلوب الرفيع في النظم البديع، وبلاغة
 التعبير السنيح، كان كما ورد في وصفه: لا تبلى جدته ولا تحلله كثرة التردد. وحكمة
 ذلك وغايته تعلم مما وقع بالفعل وهاك بيانها بالاجمال

الثورة والانقلاب الذي أحدثه القرآن في البشر

القرآن كتاب أنزل على قلب رجل أمي نشأ على الفطرة البشرية سليم العقل
 صقيل النفس طاهر الاخلاق لم يعلسكه تقاليد دينية ولا أهواء دينية، لا أجل لإحداث
 ثورة وانقلاب كبير في العرب فساهم الامم يكتسح من العالم الانساني ما دنس
 فطرته من رجس الشرك والوثنية الذي هبط بهذا الانسان من افقه الاصل في عالم
 الارض إلى عبادة مثله وما هو دونه من هذه المخلوقات، وما أفسد عقله وذهب
 باستقلال فكره من البدع الكنسية، والتقاليد المذهبية، التي أحالت توحيد
 الانبياء الأولين شركا وحققهم باطلا، وهدأ بهم غواية... وما أفسد بأسه، وأذل
 نفسه، وسلبه ارادته، من استبداد الملوك الظالمين، والرؤساء القاهرين، ثورة تحرر
 العقل البشري والارادة الانسانية من رق المنتحلين لانفسهم صفة الربوبية أو النبابة
 عنها في التحكم في الناس واستدلالهم، فيكون كل امرئ اهتدى به حرا كريما
 في نفسه، عبدا خالصا لربه واله، يوجه قواه العقلية والجسدية الى تكميل نفسه وجنسه
 مثل هذه الثورة الانسانية لا يمكن أن تحدث الا على قاعدة القرآن في قوله
 تعالى (ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم) وكيف يكون تغيير الاقوام

لما بأنفسهم من العقائد والاخلاق والصفات ، التي طبعها عليها العبادات للورثة
والعادات الراسخة ؟

هل يكفي في ذلك قيام مصلح فيهم يضع لهم كتاباً تعليمياً جافاً ككتب الفتنون
يقول فيه انكم أيها الناس ضالون فاسدون ، ومضلون مفسدون ، فاعملوا بهذا
الكتاب تهتدوا وتصلحوا ، أو قاتلونا مدنياً يقول في مقدمته نفذوا هذا القانون
تحفظ حقوقكم ، وتمتدز أمتكم وتقو دولتكم ؟ آتى وقد عهد من الناس الفاسدين
المفسدين سوء التصرف بكتب أنبياءهم للرسلين ، وإهمال قوانين حكماهم المصلحين ،
(كما فعل السلطان المتأخرون) وإنما توضع القوانين للحكومات المنظمة ذات السلطان
والقوة التي تكفل تنفيذها ، وإنى لمحمد فعل هذا في الأمة العربية وقد بحث بالحجة
والبرهان ، فريداً وحيداً لأعصية له من قومه ولا سلطان ؟ على انه جاء بأعدل الأصول
التي تبني عليها أمته قوانينها عند تكوين دولتها في الأحوال الملائمة لها كما يعلم مما يأتي
كلا ان هذه الثورة ما كل يمكن أن تحدث إلا بما حدثت به وهو تأثير هذا القرآن .
في الأمة العربية التي كانت أشد الامم البدوية والمدنية استمداً فطرياً لظهور الاسلام
فيها بالافتتاح كما ينهيه بالتفصيل في كتابنا (خلاصة السيرة المحمدية) وسنلم به قريباً
ذلك بأن من طباع البشر في معرفة الحق والباطل والخير والشر ، والعمل
بمقتضى المعرفة وان خالف مقتضى الاهواء والشهوات ، والتقاليد والعادات ،
ان مجرد البيان والاعلام والامر والنهي لا يكفي في الحمل على التزام الحق ونصره
على الباطل ، ولا في أداء الواجب من عمل الخير وترك الشر اذا عارض المقتضي
العلمي لما مأثرنا اليه آنفاً من الموانع النفسية والعملية ، إلا في بعض الافراد
من الناس دون الجماعات والاقوام . بل مضت سنة الله في تثبيت الحق والخير
في النفس وصدور آثارهما عنهما بالعمل ، أنه يتوقف على صيرورة الإيمان بهما
اذعاناً وجدانياً حاكماً على القلب ، راجعاً على ما يخالفه من رغب وهرج وألم وأمل ،
وانما يكون هذا في الاحداث بالتربية العملية والعملية والاحوة الحسنة لهم فيمن ينشئون
بينهم من الوالدين والاقربين والمساشرين
ونما كبار السن فلا سبيل إلى جعل الإيمان بالحق المطلق والخير العام اذعاناً

وجداننا لجمهورهم إلا بالاسلوب الذي نزل به القرآن فقلب به طباع الكهول والشبان وأخلاقهم وقاليديم وعاداتهم وحوّلها إلى ضدها علما وعلا بما لم يمد له نظير في البشر، فكان القرآن آية خارقة للمعهود من منن الاجتماع البشري في تأثيره، بالتبع لكونه آية معجزة للبشر في لغته وأسلوبه

واعتبر هذا ببني اسرائيل سلالة النبيين، فإن كل مارأوه بمصر من آيات موسى عليه السلام، ثم مارأوه في برية سينا مدة التيه منها، ومن عناية الله تعالى بهم، ومن معامهم كلام الله تعالى بأذنانهم في لبيب النار المشتعلة على ماترويه توراتهم ولم يثبت عندنا التكليم الا لتبنيهم - لم يتغير به ما كن بانفسهم من تأثير الوثنية المصرية وخرافاتهما ومانتها وأخلاقها، فقد عذبوا موسى عذابا نكرا، وعاندوه في كل ما كن يأمرهم به، وعبدوا صنم المعجل الذهبي في أثناء مناجاته له، حتى وصفهم الله في التوراة بالشعب الصلب الرقية، وهو كناية عن البلادة والعناد، وعصل الطباع المانع من الانقياد، وظل ذلك كذلك إلى أن باد ذلك الجيل الفاسد بعد أربعين سنة ونشأ فيهم جيل جديد ممن كانوا أطفالا عند الخروج من مصر ومن ولد في التيه أمكن أن يعقلوا التوحيد والشرعية، وأن يعملوا بها، ويجاهدوا في سبيلها، وانما كن ذلك بعد موت موسى عليه السلام

فأين بنو اسرائيل من أصحاب محمد ﷺ الذين ربوا بسماع القرآن وترتيله وتذبره في رسوخهم في الايمان، وصبرهم على أذى المشركين واضطهادهم بإيهم ليفتنوهم عن دينهم، ثم في مجاهدتهم لم عند الامكان بعد الهجرة، ومجاهدة اعوانهم من أهل الكتاب (اليهود) وتطهيرهم الحجاز وسائر جزيرة العرب من كفر الفريقين في عهده ﷺ وقد كانت مدة البعثة المحمدية كلها عشرين سنة أي نصف مدة التيه، وكان ذهب نصفها في الدعوة وتبليغ الدين للأفراد بمكة، والنصف الآخر هو الذي تم فيه الانقلاب العربي من تشريع وتنفيذ وجهاد

ثم تأمل ما كن من تدفقهم ثم انفسهم كالسيل الآتي على الاقطار من نواحي الجزيرة كلها، والظهور على ملكي قيصر وكسرى أعظم ملوك الارض وإزالة الشرك والظلم منها، ونشر التوحيد والحق والعدل فيها، ودخول الامم في دين الله

أفراجاً مختارين اهتمام بهم ، وعنايتهم بتعلم العربية بالتبع لعنايتهم بالدين ، حتى
 قضموا ثمرة تلاميذهم نصف كرة الأرض في زهاء نصف قرن ، أو ثلاثة أرباعها
 في ثلاثة أرباعه ، كانوا مضرب المثل في الرحمة والمعدل وموضع الحيرة للملأمة
 الاجتماع وقواد الحرب

وأني يبلغ الشعب الذي وصفه ربه في كتابه بالشعب الصاب الرقبة رتبة الدين .
 وصفهم رب العالمين بقوله (محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رخاء
 بينهم تآمر كما سجدوا) يتقنون فضلاً من الله ورضواناً (الآيات ، فكان عمر
 ابن الخطاب أمير المؤمنين الذي طبع وشب على الشدة والقسوة يطبخ الطعام هو
 وزوجه ليلاً امرأة فقيرة تلدوبعها حضر لا يساعدها إذ لم يكن يعلم أنه أمير المؤمنين .
 لا جرم أن سبب هذا كله تأثير القرآن بهذا الأسلوب الذي نراه في المصحف
 فقد كان النبي ﷺ يجاهد به الكافرين كما أمره الله بقوله (٢٥ : ٥٢) فلا تطع
 الكافرين وجاهدهم به جهاداً كبيراً) ثم كان به يربي المؤمنين ويزكيهم ، وهديايتهم
 والتأسي بملئهم ﷺ ربوا الأمم وهذبوها ، وقلما يقرؤه أحد كما كانوا يقرءون ،
 إلا ويبتدي به كما كانوا يبتدون ، على تفاوت في الاستعداد النفسي والقوي .
 واختلاف الزمان لا يخفى . ولو كان القرآن بأسلوب الكتب العلمية والقوانين
 الوضعية لما كان له ذلك التأثير الذي غير ما بأفئس العرب فغيروا به أُمم المعجم ،
 فكانوا كلهم كما وصفهم الله عز وجل بقوله (٣ : ١١٠) كنتم خير أمة أخرجت
 للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله ، ولو آمن أهل الكتاب
 لكان خيراً لهم منهم المؤمنون وأكثهم الفاسقون)

ولم يكن عندهم شيء من العلم بسياسة الأمم وإدارتها إلا هذا القرآن ، والاسوة
 الحسنة بملئهم ومنفذه الأول عليه الصلاة والسلام ، ولن يعود للمسلمين مجددهم وعزهم
 إلا إذا عادوا إلى هدايتهم ، وتجديد ثورتهم ، ولعنة الله على من يصدونهم عنه زاعقين
 اشتغاءهم عن العمل به وبسنة مبينه ، بكتب مشايخهم الجافة الخالية من كل ما يحيي
 الايمان وينهض الهمم ، ويزكي الانفس ويبعث على العمل

(فصل القرآن في أنفُس العرب المستعدة له نوعان)

بيان ذلك ان فعل القرآن في أنفُس العرب وإحداثه تلك الثورة الكبرى فيهم قد كان على نوعين أولهما جذبُه الناس إلى الاسلام، وثانيهما تركيتهم وتغيير كل ما كان بانفسهم من جهل وفساد إلى ضده، حتى أعقب ما أعقب من الإصلاح في العالم كله . وهاك التفصيل الذي يحمله المقام لتلك

بيننا مراد ان الله تعالى قد أعد الامة العربية ولا سيما قريش ومن حولها لما أرادهم من الإصلاح العام للبشر بكونهم كانوا اقرب الامم إلى سلامة الفطرة، وأرقام لثة وأقوام مستقلا في العقل والارادة، لعدم وجود ملوك مستبدين ورؤساء دين أولي سلطان روحي يتحكمون في عقائدهم وأفكارهم ويستخرونهم لشهواتهم فلما بحث فيهم محمد ﷺ بهذا القرآن الداعي إلى الحق وإلى صراط مستقيم كانوا على أتم الاستعداد الفطري لقبول دعوته، ولكن رؤساء قريش كانوا على مقربة من ملوك شعوب العجم في التمتع بالثروة الواسعة والعظمة الكاذبة والشهوات الفاتنة والسرف في الترف، وعلى حط عما كان عليه رؤساء الاديان فيها من المسكاة الدينية بسدانتهم لبيت الله الحرام الذي أودع الله تعاليمه في القلوب من عهد ابراهيم واسماعيل - فأروا ان هذا الدين يسلبهم الانفراد بهذه العظمة الموروثة، وقد يفضل عليهم بعض الفقراء والموالي، وانه يحكم عليهم وعلى من يهاخرون بهم من آيئهم بالكفر والجهل والظلم والفسوق ويشبههم بسائمة الانعام - فوجروا كل قوام ونفوذهم إلى صد محمد عن دعوته ولو بتمليكه عليهم، وجعله أغنى رجل فيهم، ولكن قنصر إقناعه بالرجوع عنها بالترغيب، حتى التويل والتخليك، فقد أجلبه ابا طالب لما عرض عليه ما أرادوه من ذلك بتلك الكلمة العليا « يا عمر والله لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في شمالي على أن أترك هذا الامر حتى يظهره الله أو أهلك فيه ما ركنه » حينئذ أجمعوا أمرهم على صده عن تبليغها بالقوة، والحيلولة بينه وبين جماهير الناس في الاسواق والمجامع والبيوت الحرام، وبصد الناس عنه أن يأتوه ويستمعوا له، وباضعاجاد من اتبعه بالدعوة الفردية، الا أن يكون له من يحميه منهم لقرابة او

جوار او ذمة ، فهؤلاء الرؤساء المعروفون للسرفون المتكبرون كانوا أعلم الناس
 يصدق محمد وفيهم نزل قوله تعالى (فاهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله
 يمحذون) فقد كابروا الحق بشيا واستكبارا للحرص على رياستهم وشهواتهم ،
 وكانوا اجدر العرب بقبول دعوة القرآن (وجحدوا بها واستيقنتها انفسهم ظلماً
 وعلواً) كفرعون وقارون وهامان
فعل القرآن في مشركي العرب

قلنا ان فعل القرآن في انفس العرب كلن على نوعين : فله في المشركين ،
 وفله في المؤمنين ، فالأول تأثير روعة بلاغته ودهشة نظمه وأسلوبه ، الجاذب
 لفهم دعوته والاعان به ، اذ لا يخفى حسنها على أحد فهمها ، وكانوا يتفاوتون في هذا
 النوع تفاوتاً كبيراً لاختلاف درجاتهم في بلاغة اللغة وفهم الماني المالية
 فهذا التأثير هو الذي أنطق الوليد بن المغيرة المخزومي بكلمته المالية فيه
 لابي جهل التي اعترف فيها بانه الحق الذي يملو ولا يمل ، والذي يحطم ما تحته ،
 (راجع ص ١٨٩) وكانت كلمة فائضة من نور عقله وصميم وجدانه ، وما استطاع أن
 يقول كلمة أخرى في الصد عنه بعد إلحاح أبي جهل عليه باقتراحها إلا بتكلف لمكابرة
 عقله وجدانه ، وبعد أن فكر وقدر ، ونظر وعبس وبسر ، وأدبر واستكبر ، كما يعلم
 من سورة الدثر وسبب نزول قوله تعالى (ذرني ومن خلقت وحيداً) الآيات منها
 وهذا التأثير هو الذي كان يجذب رؤس أولئك الجاحدين الماندين ليلا لاستماع
 خلاوة رسول الله ﷺ في بيته ، على ما كان من نبيهم عنه وتأيم عنه ، وتواصيهم وتقاسمهم
 لا يسمعه ، ثم كانوا يتسللون فرادى مستخفين ، ويتلاقون في الطريق متلاوين ،
 وهذا التأثير هو الذي حملهم على منع أبي بكر الصديق (رض) من الصلاة
 والتلاوة في المسجد الحرام ليلا لما كان لتلاوته وبكائه في الصلاة من التأثير الجاذب
 الى الاسلام ، وعلاوا ذلك بانه يقن عليهم نساءهم وأولادهم ، فأنخذ مسجداً له
 ببناء داره ففطق النساء والاولاد الناشئون ينسلون إلى بيته ليلا لاستماع القرآن ،
 فيهاه أشرف المشركين بان العلة لا تزال ، وانهم يخشون أن يغلبهم نساؤهم وأولادهم
 على الاسلام ، وكانوا الجأوه إلى الهجرة فهاجر فلقي في طريقه ابن الدغنة سيد قومه

فسأله سبب هجرته فأخبره الخبر وهو يعرف فضائل أبي بكر من قبل الاسلام فأجاره وأعادته إلى مكة بمجواره ، فعاد إلى قراءته ، وعاد النساء والنسب الحديث إلى الاستماع له ، حتى اضطر للمشركون ابن الدغنة إلى اقناعه بترك رفع صوته بالقرآن وأورد عليه جواره ، فرد أبو بكر جواره اكتفاءً بمجوار الله تعالى ، وخبره هذا رواه البخاري في باب الهجرة وأوردناه بطوله في تفسير آية النار (ص ٤٣٦ من الجزء العاشر) بل هذا التأثير هو الذي حملهم على صد النبي (ص) بالقوة عن تلاوة القرآن في البيت الحرام وفي أسواق اللوسم ومجامعه ، وعلى توصيهم بما حكه الله تعالى عنهم في قوله (وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون) وقد أدرك هذا أحد فلاسفة فرنسة فذكر في كتابه قول دعاة النصرانية إن محمداً لم يأت بأية على نبوته كآيات موسى وعيسى وقال في الرد عليهم : إن محمداً كان يقرأ القرآن خاشعاً أوها متألها فتفضل قراءته في جذب الناس إلى الإيمان ما لم تفعله جميع آيات الانبياء الاولين (أقول) ولو كان انقرآن ككتب القوانين للرتبة وكتب الفنون للمبوغة ، لما كان لقليله وكثيره من التأثير ما كلن لسوره المنزلة كان كل ما يطلبه النبي ﷺ من قومه أن يمكنوه من تبليغ دعوة ربه بتلاوة القرآن على الناس . قال تعالى مخاطباً له (٦ : ١٩) قل أي شيء أكبر شهادة ؟ قل الله شهيد بيني وبينكم وأوحى إلي هذا القرآن لا نذكركم به ومن باغ) أي وأنذره به كل من بلنه من غيركم من الناس . وقال في آخر سورة النحل (٢٧ : ٩١) إنما أمرت أن أعبد رب هذه البسلة الذي حرما وله كل شيء وأمرت أن أكون من المسلمين (٩٢) وأن أتلو القرآن : فن اهتدى فانما يهتدي لنفسه ومن ضل فقل إنما أنا من النذرين (٩٣) وقل الحمد لله سيريكم آياته فتعرفونها وما ريك بغافل عما تعملون) ان رؤساء قريش عرفوا من قوة جذب الناس إلى الاسلام يوقمه في أنفسهم ما لم يعرفه غيرهم ، وعرفوا أنه ليس لجمهور العرب مثل ما لم من أسباب المهود والمكابرة ، فقال لهم عه أبولهب من أول الامر : خذوا على يديه ، قبل أن تجتمع العرب عليه ، ففعلوا . وكان من ثباته على بث الدعوة واحتمال الأذى ما أفضى بهم إلى الاضطهاد وأشد الايذاء له ولمن يؤمن به ، ثم اجماع الرأي على قتله ، حتى

أُلْجِئُوا إِلَى الْمَجْرَةِ بِمَدِّ الْمَجْرَةِ. ثم صاروا يقاتلون في دار هجرته وما حولها، وينصره الله عليهم، إلى أن اضطروا إلى عقد الصلح معه في الحديبية سنة ست من الهجرة. وكان أهم شروط الصلح السماح للمؤمنين بمخالطة المشركين الذي كان سبب معارهم للقرآن، ودخولهم بتأثيره في دين الله أفواجا، فكان انتشار الإسلام في أربع سنين بالسلام والامان، أضاعف انتشاره في ست عشرة سنة من أول الإسلام.

فعل القرآن في أنفس المؤمنين

كان كل من يدخل في الإسلام قبل الهجرة يلقن منازل من القرآن - ليعبد الله بتلاوته - ويعلم الصلاة ولم يفرض في مكة من أركان الإسلام غيرها، فيرتل ما يحفظه في صلاته اقتداء بالنبي ﷺ إذ فرض الله عليه التهجّد بالليل من أول الإسلام قال تعالى في أول سورة الزمل - التي قيل إنها أول منزل بعد فترة الوحي وبمدها للدرث وقبل بالعكس - وتقدم الجمع بين الاقوال (يا أيها المزمل قم الليل إلا قليلا * خصفه أو اتقص منه قليلا * أو زد عليه ورتل القرآن تزدلا *) ثم قال في آخرها (إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين معك والله يقدر الليل والنهار علم أن لن تحصوه فتاب عليكم فاقرؤا ما تيسر من القرآن) أي في صلاة الليل وغيرها، ثم ذكر الاعذار المانعة من قيام الليل كلما كان منها في ذلك العهد كالمرض والسفر، وما سيكون بعد سنين وهو القتال في سبيل الله وما ورد في صفة الصحابة (رض) أن الذي كان يمر ببيوتهم ليلا يسمع منها مثل دوي النحل من تلاوة القرآن، وقد غلب بعضهم فكان يقوم الليل كله حتى شكا منهم نساؤهم فنهام النبي (ص) عن ذلك، وكان هو يصلي في كل ليلة ثلاث عشرة ركعة يوتر بواحدة منهن، وما قبلها مثنى مثنى، وكان هو يطيل فيهن حتى تورمت قدماء من طول القيام فأنزل الله عليه مرقها ومسلها (طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى)

فتربية الصحابة التي غيرت كل ما كان بأنفسهم من معاصد الجاهلية وزكته تلك التزكية التي أشرنا إليها آنفا وأحدثت أعظم ثورة روحية اجتماعية في التاريخ

إنما كانت بكثرة تلاوة القرآن في الصلاة وفي غير الصلاة وتدبره ، وربما كان احدهم يقوم الليلة بآية واحدة يعكدها متدبراً لها ، وكانوا يقرؤنه مستلقين ومضطجعين كما وصفهم الله بقوله (الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم) وأعظم ذكر الله تلاوة كتابه المشتمل على ذكر أسمائه الحسنى وصفاته المقدسة وأحكامه وحكمه ، وسننه في خلقه وأفعاله في تدبير ملكه ، ولو كان القرآن ككتب القوانين والفنون لما كان لتلاوته كل ذلك التأثير في قلب الطباع ، وتغيير الاوضاع ، بل اسكانت تلاوته نمل فتوك ، فأسلوب القرآن الذي وصفناه آنفاً من أعظم أنواع اعجازه القوي ، وتأثيره الروحي ، ومن ارتاب في هذا فلينظر في المسائل التي تشتمل عليها السورة منها وليحاول كتابتها نفسها أو مثلها بأسلوب تلك السورة ونظماً أو أسلوب سورة أخرى ، كالسور التي يتكرر فيها الموضوع الواحد بالاجمال الموجز تارة وببعض التفصيل تارة وبالاطناب فيه أخرى ، - كاعتبار بقصص الرسل مع أقوامهم في سور المفصل (كالآدايات والقمر والحاقة) وفيما فوقها (كالنومون والشعراء والمل) وفيما هو أطول منها (كالاعراف وهود) - ثم لينظر ما يفيض اليه عجزه من السخرية

وقد بين بعض علماء الاجتماع في هذا العصر ان تكرار الدعوات الدينية والسياسية والاجتماعية هي التي تثير الجماعات وتدفعهم إلى الانهماك والتغاضي فيها دعاءً ، وما كان محمد ولا أحد من أهل عصره يعلمون هذا ، ولكن الله يعلم من طبايع الجماعات والأقوام فوق ما يعلمه حكماء عصرنا وسائر الاعصار ، وإنما القرآن كلامه ، وليس فيه من التكرار ، إلا ما له أكبر الشأن في انقلاب الافكار ، وتحويل ما في النفس من العقائد والاخلاق إلى خير منها ، وهو ما لا يتكّن احداث الانقلاب الاصلاحى بدونها كما تعلم من التفصيل الآتي

﴿ مقاصد القرآن ، في ترقية نوع الانسان ، وما فيه من التكرار ﴾

ان مقاصد القرآن من اصلاح أفراد البشر وجماعاتهم وأقوامهم وادخالهم في طور الرشده وتحقيق اخوتهم الانسانية ووحدة قلوبهم وترقية عقولهم وتزكية أنفسهم منها ما يكتفي بيانه لم في الكتاب مرة أو مرتين أو مراراً قليلة ، ومنها ما لا تحصل

الغاية منه إلا بتكراره مرارا كثيرة لاجل أن يبحث من أعماق الانفس كل ما كان فيها من آثار الوراثة والتقاليد والمادات اقميصة الضارة ويغرس في مكائنها أعداءها، ويتعاهد هذا الفرس بما ينميه حتى يؤدي أكله وينبع ثمره ، ومنها ما يجب أن يبدأ بها كاملة ، ومنها ما لا يمكن كماله إلا بالتدرج ، ومنها ما لا يمكن وجوده إلا في المستقبل فيوضع له بعض القواعد العامة ومنها ما يكفي فيه الفحوى والكتابة و القرآن كتاب تربية عملية وتعليم لا كتاب تعليم فقط فلا يكفي أن يذكر فيه كل مسألة مرة واحدة واضحة تامة كاللهود في كتب الفنون والقوانين ، وقد بين الله تعالى ذلك بقوله في موضوع البعثة المحمدية (هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة) واننا نذكر هنا اصول هذه المقاصد كما وعدنا عند قولنا إن ما جاء به محمد (ص) هو أعلى وأكمل مما جاء به من قبله جميع الانبياء والحكماء والحكام فهو برهان على أنه من عند الله تعالى . لان من قبض استمداده الشخصي ، وإننا نقسم هذه المقاصد إلى أنواع ونبين حكمة القرآن ، وما امتاز به في كل نوع منها بالاجمال لان التفصيل لا يتم الا اذا يسر الله لنا ما وعدنا به من تفسير مقاصد القرآن كلها في أبواب نبين في كل باب منها وجه حاجة البشر الى ذلك المقصد وكون القرآن وفي بهذه الحاجة بما يأتي به من جملة آياته فيه

(النوع الاول من مقاصده اصلاح الديني لاركان الدين الثلاثة)

ان أركان الدين الاساسية التي بعث بها جميع رسل الله تعالى وناط بها سعادة البشر هي اثلاثة البينة بقوله (٦٢: ٢) ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا قلهم أجرم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) وهالك الكلام على كل منها بالايجاز

﴿الركن الاول للدين الايمان بالله تعالى﴾

فالركن الاول الاعظم من هذه الأركان هو الايمان بالله تعالى - قد ضل فيه جميع الاقوام والآنم حتى أقربهم عهداً بمهذبة الرسل ، فاليهود جعلوا الله كالانسان يتعب ويندم على ما فعل كخلقه للانسان لانه لم يكن يعلم أنه سيكون مثله ، « او مثل الآلهة » وزعموا انه كان يظهر في شكل الانسان حتى إنه صارع امرائيل ولم يقدر على التغلب منه حتى إركه فأطلقه ؛ وعبدوا بعلوا وغيره من الاصنام . والنصارى جددوا من عهد قسطنطين الوثنيات القديمة ، فمهر الشرك بالله هذه الارض بطوفانه ، وطلعت الوثنية على أهلها ، حتى صارت كنائس النصارى كهيكل الوثنية الاولى - مملوءة بالصور والتمائيل للعبادة - على أن عقيدة التثليث والصلب والفداء هي عقيدة الهند في كوشنة وثالوثه في جملتها وتفصيلها ، وهي مدعومة بالفلسفة الخيالية غير معقولة وبمنظما يقوم بتنفيذ الملوك والقياسرة ، ويذل في سبيله القناطير المقطرة من الذهب والفضة ، ويربى عليه الاحداث من الصغر تربية وجدانية خيالية لا تقبل حجة ولا برهانا ، فهدم معاقل هذه الوثنية وحصونها المشيدة في الافكار . والقلوب ما كان ليتم باقامة برهان عقلي أو عدة براهين على توحيد الله عز وجل ، بل لا بد فيه من حضن الشبهات وتفصيل الحجج العقلية والعلمية والخطابية بالمبارات المختلفة وضرب الامثال ، لذلك كان أكثر المسائل تكرارا في القرآن مسألة توحيد الله عز وجل في ألوهيته بعبادته وحده ، واعتقاد أن كل ما سواه من الموجودات سواء في كونهم ملوكا وعبداً له لا يملكون من دونه نفعاً ولا ضراً لأحد . ولا لانفسهم إلا فيما شغره من الاسباب المشتركة بين المخلوق كما شرحناء مرارا .

وأما تكرار توحيد الربوبية وهو انفراد تعالى بالمخلق والتقدير والتدبير والتشريع الديني فليس سببه كثرة المشركون بربوبيته تعالى ، بل سببه إقامة الحجة به على بطلان شرك العبادة بدعاء غير الله تعالى لأجل التقرب اليه بأولئك الاولياء . وابتناء شفاعتهم عنده ، فشر الشرك وأعرقه في الكفر وأكثره في ضعف العقول . انما هو توجه العبد إلى غير الله تعالى فيما يشمر بالحاجة اليه من كشف ضر وجلب نفع من غير طريق الاسباب ، فقد ذكر الدعاء في القرآن أكثر من سبعين مرة .

بل زهاء سبعين بعد سبعين مرة ، لأنه روح العبادة ومخها ، بل هو العبادة التي هي دين الفطرة كله ، وما عداه من العبادات فوضعي تشريعي
بعض آيات الدعاء أمر بدعائه تعالى ، وبعضها نهى عن دعاء غيره مطلقا ،
ومنها حجب على بطلان الشرك أو على إثبات التوحيد ، ومنها أمثال تصور كلا منهما
بالصور الثلاثة المؤثرة ، ومنها إخبار بأن دعاء غيره لا ينفع ولا يستجاب ، وإن
كل من يدعى من دونه تعالى فهو عبده ، وإن أفضلهم وخيارهم كاللائكة والانبيا
يدعونه هو ويتقون الوسيلة اليه ، ويرجون رحمته ويخافون عذابه ، وأنهم يوم القيامة
يكفرون بشرك القدين يدعونهم من دون الله أو مع الله وأمثال ذلك مما يطول تلخيصه
وتم انواع أخرى من آيات الايمان بالله تعالى تفذي التوحيد وتعتمد بأهله
درجات متفاوتة في السمو بمعرفة تعالى والتأله والتو له في حبه من التنزيه والتفديس
والتسبيح ، وذكر أممائه الحسنی بمزوجة ببيان الاحكام الشرعية المختلفة حتى أحكام
الطهارة والنساء والارث والاموال ، وبحكم الخلق والتدبير لامور العالم ، وسننه في طباع
البشر وفي شؤونهم الاجتماعية . ووضع كل اسم منها في الموضع المناسب له من رحمة
وعلم وحكمة وقدرة ومشيتة وحلم وعفو ومغفرة وحب ورضا وما يقابل ذلك ، ومن
الامر بالتوكل عليه والخوف منه والرجاء في فضله والخو نهايك بما سر دمنها سر دآ
لجذب الارواح العالیه إلى كاله للطلق وفنائها فيه كما تراه في خامه سورة الحشر
فتأملها ، وفي فاتحه سورة الحديد (سبح لله ما في السموات والارض وهو العزيز
الحكيم * هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم) ومنها استمد .
الاولياء المارقون والائمة الربانيون تلك الكتب العالیه في معرفته تعالى وأسرار .
خلقه ، بعد ان ربوا بكثرة ذكره ، وتلاوة كتابه

بهذا التكرار الذي جملته أسلوب القرآن المعجز مقبولا غير مملول طهر الله
عقول العرب وقلوبهم من رجس الشرك وخرافات الوثنية ، وزكاها بالاختلاق
العالیه والفضائل السامیه ، وكذا غير العرب ممن آمن بالله وأتقن لغة كتابه وصار
يرتله في عبادته ويتدبر آياته ، حتى إذا دب في الامة ديب الجهل بلغة القرآن وقلبه

تدبره واعتمد الملحون في فهم عقيدتهم على الكتب الكلامية المصنفة ضمن التوحيد واتبوا سنن من قبلهم شبراً بشبر وذراعاً بذراع اعتقاداً وعلاً، وتأولوا وجدلاً ، فصار أدعياء العلم يتأولون تلك الآيات الكثيرة على التوحيد يشبهاتهم وأهواءهم كما هو مشاهد ومعلوم

على أن بعض المتكلمين والصوفية قد بالغوا في التوحيد حتى أنكروا بعضهم تأثير الأسباب في مسبباتها ، وقال بعضهم بوحدة الوجود ، وانتهى بهم ذلك الى بدعة الجبر التي أفسدت على أهلها كل شيء ، بيد أن الاولين منهم كانوا يقولون بما يهديهم اليه النظر العقلي ، أو رياضة النفس وما تشعره من الشعور الوجداني ، ثم خلف من بعدهم خلف من المقلدين لاحظ لهم من القرآن ولان البرهان ولا من الوجدان ، وإنما يتبعون العوام ويتأولون لهم بكلام امثالهم من المصنفين الجاهلين . ولو فقهوا أقصر سورة في التوحيد والتزبه كما يجب - وهي سورة الاخلاص - لآله وجد الشرك الى أنفسهم سبيلاً

فقد كان توحيد المسلمين الاولين لله ومعرفتهم به وحبهم له وتوكلهم عليه هو الذي زكى أنفسهم ، وأطى همهم ، وكلمهم بعزة النفس ، وشدة البأس ، وإقامة الحق والعدل ، ومكنتهم من فتح البلاد وسياسة الامم ، واعتناقها من رق الكفنة والاحجار والرهبان والبوذات والموهانات الروحي والعقلي ، وتحريرهم من ظلم الملوك واستبدادهم ، وإقامة دعاتهم الحضارة ، وإحياء العلوم والفنون الميتة وترقيتها فيهم ، وقد تم لهم من كل ذلك ما لم يقع مثله ولا ما يقاربه لأمة من امم الارض ، حتى قال الدكتور غوستاف لوبون المؤرخ الاجتاهي الشهير : ان ملكة الفنون لم يتم تكوينها لأمة من الامم الناهضة إلا في ثلاثة أجيال ، أوهاجيل التقليد وثانيها جيل الحضرة . وثالثها جيل الاستقلال والاجتهاد - قال : إلا العرب وحدهم فقد استحكمت لهم ملكة الفنون في الجيل الاول الذي بدؤا فيه بمزاوتها

وأقول ان سبب ذلك تربية القرآن لهم على استقلال العقل والفكر واحتقار التقليد ، وتوطين انفسهم على إمامة البشر وقيادتها في أمور الدين والدنيا معاً ، بوقد خفي كل هذا على سلاطهم بعد ذهاب الخلافة الاسلامية وزوال النهضة العربية

وتحول السلطان الى الاعاجم الذين لم يكن لهم من الاسلام الا الظواهر التقليدية المنفصلة عن هداية القرآن

(الركن الثاني من اركان الدين عقيدة البعث والجزاء)

وأما الركن الثاني وهو الايمان باليوم الآخر وما يكون فيه من البعث والحساب والجزاء على الاعمال، فقد كان جل مشركي العرب ينكرونه اشد الانكار، ولا يكل الايمان بالله تعالى ويكون باعثاً للامة على العمل الصالح وترك الفواحش والمنكرات والبنى والعدوان بدونه ، وكان أهل الكتاب وغيرهم من الملل التي كان لها كتب وتشريع ديني ومدني ثم قدت كتبهم أو حرقوا واستحوذت عليهم الوثنية يؤمنون بحياة بعد الموت وجزاء على الاعمال ، ولكن ايمانهم هذا قد شابه الفساديته على بدع ذهبت بجمل فائدته في اصلاح الناس ، وأساسها عند الهنود وغيرهم من قدماء الوثنيين وخلف النصارى وجود المحلل القادي الذي يخلص الناس من عقوبة الخطايا ويقدمهم بنفسه ، وهو الاقنوم الثاني من الثالوث الالهى الذي هو عين الاول والثالث ، وكل واحد منهما عين الآخر . وكل ما يقوله النصارى في فداء المسيح للبشر وغير ذلك فهو نسخة مطابقة لما يقوله الهنود في كرشنة في اللفظ والفحوى كما تقدم ، لا يختلفان إلا في الاسمين كرشنة ويسوع .

وأما اليهود فكل ديانتهم خاصة بشعب اسرائيل ومحابة الله تعالى له على سائر الشعوب في الدنيا والآخرة ويسمونهم إله اسرائيل كأنه ربهم وحدهم لا رب العالمين ، وديانتهم أقرب إلى المادية منها إلى الروحية ، فكل فساد الايمان بهذا الركن من أركان الدين تاباً لفساد الركن الاول وهو الايمان بالله تعالى ومعرفة وعناجا إلى الاصلاح مثله

جاء القرآن للبشر بهذا الاصلاح، فقد أعاد دين النبيين في الجزاء إلى أصله المقول وهو ما كرم الله تعالى به الانسان من جعل سعادته وشقاؤه منوطين بايمانه

وعمله ، اللذين هما من كسبه وسميه لا من عمل غيره ، وإن الجزاء على الكفر والمعاصي يكون بعدل الله تعالى بين جميع خلقه بدون محاباة شعب على شعب ، والجزاء على الايمان والاعمال الصالحة يكون بمقتضى الفضل ، فالחסنة بمشر أمثالها وقد يضاعفها الله تعالى أضعاافا كثيرة

ومدار كل ذلك قاعدة قوله تعالى (ونفس وماسواها * فألمها فجورها وتقواها قد أفلح من زكاها * وقد خاب من دساها) أي إن الله الذي خلق هذه النفس وسواها بما وهبها من المشاعر والعقل ، قد جعلها بالهام الفطرة والعريضة مستعدة للنجور الذي يرد بها ويدسها ، والتقوى التي تنجها وتعلمها ، وممكنة من كل منها بإرادتها ، والرجيح بين خواطرها ومطالبها ، ومنحها العقل والدين يرجحان الحق والخير على الباطل والشر ، فبقدر طهارة النفس وأثر تزيينها بالايمان ومكارم الاخلاق ومحاسن الاعمال يكون ارتقاؤها في الدنيا وفي الآخرة ، والضد بالضد : فالجزاء أثر طبيعي للعمل النفسي والبدني الذي يزي النفس او يدسها ويدنسها ، وهذا هو الحق الذي يثبت من عرف حقيقة الانسان ، وحكمة الدين ، وهو مما أصلحه القرآن من قبايم الاديان

فاذا علمت ما كان من انكار مشركي العرب للبث والجزاء ، ومن فساد ايمان أهل الكتاب وسائر الملل في هذه العقيدة ، وعلمت أنها مكحلة للايمان بالله تعالى ، وإن تذكرها هو الذي يقوي الوازع النفسي الذي يصد الانسان عن الباطل والشر والظلم والبغي ، ويرغبه في التزام الحق والخير وعمل البر ... علمت أن ذلك ما كان ليفعل فعله العاجل في شعب كبير الا يتكراره في القرآن بالاساليب المجدبة التي فيه من حسن البيان ، وتقريب البعيد من الازهان ، تارة بالحجة والبرهان ، وتارة بضرب الامثال ، وقد تكرر في آيات بينات ، لملها تبلغ المثات ، ومن اعجازه انها لا تمل ولا تسأم الايمان بالبث والجزاء وهو الركن الثاني في جميع الاديان ، من لوازم الركن الأول وهو الايمان بالله المتصف بجميع صفات الكمال ، التزه عن العبث في أفناله وأحكامه ، ولهذا كان من أظهر أدلة القرآن عليه قوله (أنحسبتم أنما خلقناكم عبثا

وأنتكز إلينا لا ترجمون) وقوله (أيحسب الانسان أن يترك سدى * ألم يك نطفة من مني بنى * ثم كان علقة خلق فسوى * فجعل منه الزوجين الذكر والانثى * أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى) فكفر الانسان بهذا الركن من أركان الايمان يستأزم كفره بحكمة ربه وعدله في خلقه ، وكفره بنعمته بخلقه في أحسن تقويم ، وتفصيله على أهل عالمه (الارض) حيث سخرها وكل ما فيها لمنافعه ، وعلى كثير من خلق في عالم النيب القدي وعده بمصيره اليه ، وجهله بما وهبه من المشاعر والقوى والمقتل ، وجهله بحكمته في خلقه مستعداً لما ليس له حد ونهاية من العلم ، الدال على انه خلق الحياة لا حد لها ولا نهاية ، - ومن لوازم هذا الكفر والجهل كله ، احتقاره لنفسه باعتقاده انه خلق عبثاً لا لحكمة بالغة ، وأن وجوده في الارض موقوف محدود بهذا العمر القصير المنتص بالموم والمصائب والظلم والبنى والاثام ، وانه يترك سدى لا يحجزى كل ظالم من افراده بظلمه ، وكل عادل بمدله وفضله ، واذا كان هذا الجزاء غير مطرد في الدنيا لجميع الافراد ، تمين ان يكون جزاء الآخرة هو المظهر الاكبر للمدل العام

وبما جاء في القرآن مخالفاً لما عند النصارى من عقيدة البعث والجزاء ان الانسان في الحياة الآخرة يكون انساناً كما كان في الدنيا إلا أن أصحاب الأنفس الزكية والارواح العالية يكونون أكل أرواحاً وأجساداً مما كانوا بزكية أنفسهم في الدنيا ، وأصحاب الأنفس الخبيثة والارواح السافلة يكونون ناقص وأخبث مما كانوا بتدسية أنفسهم في الدنيا ، ويعلم مما ثبت عن قلساء المصريين وغيرهم من الأقدمين أن الأديان القديمة كانت تعلم الناس عقيدة البعث بالروح والجسد

ولو كان البعث للارواح وحدها لنقص من ملكوت الله تعالى هذا النوع الكريم الكريم من الخلق للؤلؤ من روح وجسد ، فهو يدرك الذات الروحية والذات الجثمانية ويتحقق بحكم الله (جمع حكمه) وأسرار صنه فيها معاً ، من حيث حرم الحيوان والنبات من الاولى والملائكة من الثانية ، وما جنح من جنح من اصحاب النظريات الفلسفية إلى البعث الروحاني المجرد إلا لاحتقارهم للذات الجسدية

وتسميتها بالحيوانية مع شفاء أكثرهم بها ، وإنما تكون نقصاً في الانسان إذا سخر عقله وقواه لما وحدها حتى يصرفه اشتغاله بها عن اللذات العقلية والروحية بالعلم والمعرفان . وأصل هذا الافراط والتفريط غلو المنود في احتقار الجسد وتربية النفس بالرياضة وتمذيب الجسد وتبهم فيه نساك النصارى كاتبعوهم في عقيدة الصليب والفداء والتثليث على أنهم يقولون ان المسيح عليه السلام شرب الخمر مع تلاميذه لما ودعهم في الفصح وقال لهم : اني من الآن لا أشرب من نتاج الكرمة هذا الى ذلك اليوم حيناً أشرب معكم جديداً في ملكوت أبي . (متى ٢٦ : ٢٩) وجرى لليهود على عكس ذلك . وجاء الاسلام بالاعتدال فأعطى الانسان جميع حقوقه ، وطلابه بما يكون بها كاملاً في انسانيته . وقد بينا كل ما يتعلق بهذه المسألة من جميع اطرافها العلمية والدينية وكشف شبهاتها في تفسير سورة الانعام التي هي اجمع سور القرآن لمسايل الايمان بالله وتوحيده والبعث والرسالة ودحض شبهات المشركين عليها (ص ٤٧٠ - ٤٨١ ج ٨ تفسير) ويؤخذ مما ورد من الآيات والاحاديث النبوية من صفة حياة الآخرة ان القوى الروحية تكون هي الثابتة والمتصرفة في الاجساد فتكون قادرة على التشكل بالصور اللطيفة وقطع المتاعبات البعيدة في المدة القريبة ، والتخاطب بالكلام بين اهل الجنة وأهل النار — وان ترقى البشر في علم الكيمياء وخوادم السكهرباء والصناعات والآلات في عصرنا قد قرب كل هذا من حس الانسان بعد أن كان الماديون للمحدون يعدون مثل قوله تعالى (٧ : ٤٤) ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً ؟ قالوا نعم فأذن مؤذن بينهم : ان لعنة الله على الظالمين لمن تحيلات محمد صلوات الله وسلامه عليه . وها نحن أولاء نخطب من مصر اهل عواصم اوربة بآلة اتلفون ، ونسمع خطبهم وممازفهم بآلة الراديو ، وسنراهم ويرتنا بآلة التليفزيون مع الخطاطب حينما ينتشروا وأما علماء الروح من الافرنج وغيرهم فقد قرروا ان الارواح البشرية قادرة على التشكل في أجساد تأخذها من مادة الكون كما يقول الصوفية . وهذه مسألة او مسائل قد شرحتها من قبل في هذا التفسير وإنما نذكرها هنا بالاجمال بدلاً على من زعموا ان القرآن مستمد من كتب اليهود والنصارى ومن عقل محمد ﷺ وإلهاماته الروحية

ويناسب هذا ما جاء في القرآن من نبأ خراب العالم وقيام الساعة التي هي بدء ما يجب الايمان به من عقيدة البعث والجزاء ولم يوجد له اصل عند اهل الكتاب ولا غيرهم ولا هو مما يمكن أن يكون قد عرفه محمد ﷺ بذكائه أو فطر بانه العقلية. وجعلته ان قارة والظاهر انها كوكب تفرع الارض وتصنها صخا وترجها رجا فتكون هباء (غباراً رقيقاً) منبثاً في الفضاء . وحينئذ يختل ما يسمى في عرف العلماء بالجاذبية العامة فتتناثر الكواكب الخ وهذا المعنى لم يكن يخطر ببال احدهم من علماء الكون ولا من علماء الدين فلا يمكن أن يقال ان محمداً ﷺ سمعه من احد في بلده او في سفره ، ولا يعقل أن يكون قاله برأيه وفكره ، فهو من أنباء القرآن الكثيرة التي تدحض زعم القائلين بالوحي النفسي . وقد صرح غير واحد من علماء الهيئة الفلكية للمعاصرين بأن خراب العالم بهذا السبب هو أقرب النظريات العلمية لخرابه

(الركن الثالث للدين العمل الصالح)

وأما الركن الثالث من مقاصد بعثة الرسل وهو العمل الصالح فهو مكرر في القرآن في سور كثيرة لاصلاح ما فسد البشريه فيه بجعله تقليدياً غير مركز للنفس ولا مصلح لشؤون الاجتماع ، ولكن دون تكرار توحيد الله وتهديسه الذي هو الاصل الذي ينبع منه غيره ، ولولا الحاجة الى هذا التكرار في التذكير والتأثير لكانت سورة العصر كافية في الاصلاح العلمي العملي على قصرها ، كسورة الاخلاص في الركن الاول الاعتقادي ، وكل منهما تكتب في سطر واحد فما من معجزات لم يجاز القرآن وهديته

ثم ان العمل الصالح من لوازم الايمان بالله في الدرجة الاولى لأن من عرف الله عرف استحقاقه للحمد والشكر والمباذة والحب والتعظيم ، وهو من لوازم الايمان بالجزاء على الاعمال في الدرجة الثانية خوفاً من العقاب ورجاء في الثواب ويدخل في الاعمال الصالحة العبادات التي يتقرب بها إلى الله تعالى ، وسائر أعمال البر التي ترضيه بما لها من التأثير في صلاح البشر كبر الوالدين وصلة الرحم واكرام النيتي والمساكين . ومن أصوله الوصايا الجامعة في آيات سورة الاسراء

(١٧ : ٢٣) وقضى ربك -إلى قوله- ٣٩ ذلك مما أوحى إليك ربك من الحكمة (الحج) وهي اجمع واعظم من الوصايا العشر التي في التوراة. وآيات سورة الانعام (١٥١: ٦) قل تعالوا آتوا محرم ربكم عليكم) الخ - وغير ذلك مما ينفع الناس من الحث على الفضائل والزجر عن الرذائل والمعاصي الضارة بالابدان والاموال والاعراض والعقول والاديان ، وثمارها الاكبر اتباع الهوى وطاعة وسوسة الشيطان. ويضادها ملكة التقوى فهي اسم جامع لما بقي النفس من كل ما يدنسها وتسوء به عاقبتها في الدنيا او الآخرة، ولهذا تذكر في المسائل الدينية والزوجية والحربية وغيرها، وقد فصلنا هذا في (ص ٦٤٨ ج ٩ تفسير) ولا حاجة إلى التلويل بالشواهد على ما في القرآن منها وسنة القرآن في الارشاد إلى الاعمال الصالحة بيان أصولها ومجملها وتكرار التذكير بها بالاجال ، وأكثر ما يبحث عليه من العبادات الصلاة التي هي العبادة الروحية العليا والاجتماعية للثلى ، والزكاة التي هي العبادة للمالية الاجتماعية الكبرى، كرر الامر بهما في آيات كثيرة وبين أهم منافعهما بقوله (ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر وذكر الله اكبر) وقوله (ان الانسان خلق هلوعا * إذا مسه الشر جزوعا * وإذا مسه الخير منوعا * إلا المصلين الذين هم على صلاتهم دائمون * والذين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم * والذين يصدقون بيوم الدين) الآيات وقوله (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها)

ولم يكرر ما يحفظ بالعمل والافتداء بالرسول من أحكام الصلاة والزكاة والصيام والحج بل لم يذكر منها إلا ما لذكره فائدة خاصة . وذكرت فيه احكام الصيام في موضع واحد ، ولم يذكر فيه عدد الركعات في كل صلاة ولا عدد الركوع والسجود ، ولا نصاب الزكاة في كل نوع مما يجب فيه . لان كل هذا يؤخذ من بيان الرسول ويحفظ بالعمل وليس في ذكره تزكية للنفس ولا تنذية للإيمان

ترجيح فضائل القرآن على فضائل الانجيل

واذكر فضيلتين من فضائله يزعم النصارى أن ماهو مأثور عندهم فيها أكل وأفضل مما جاء به الاسلام (الاولى) قول المسيح عليه السلام : أحبوا أعداءكم باركوا لاعينكم . أحسنوا إلى من أساء إليكم . ومن ضربك على خدك الايمن

قادر له الايسر ، ومن المعلوم بالبداية أن امتثال هذه الاوامر يتعذر على غير الاذلة المستعبدين من الناس ، وأنه قد يكون من أكبر المقاصد باغراء الاقرباء بالضعفاء الحاضرين ، وانك لتجد أعصى الناس لها من يسمون أنفسهم بالمسيحيين أمثال هذه الاوامر لا تأتي في دين الفطرة العام لان امتثالها من غير المستطاع ، والله تعالى يقول (لا يكلف الله نفساً إلا وسعها) وإنما قرر القرآن في موضوعها الجمع بين العدل والفضل والمصلحة . قال تعالى (٤٢ . ٤٠) وجزاء سيئة سيئة مثلاً . فن عفا وأصلح فأمره على الله انه لا يجب الظالمين (٤١) ولئن انتصر بعد ظلمه . فأولئك ما عليهم من سبيل (٤٢) إنما السبيل على الذين يظلمون الناس ويغيثون في الأرض بغير الحق أولئك لهم عذاب أليم (٤٣) ولئن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الامور) ولا يخفى ان المغفرة والمغفرة للمسيح إنما تكون من القادر على الانتصار لنفسه ، وبذلك يظهر فضله على من عفا عنه ، فيكون سبباً لاستبدال المودة بالعداوة ، في مكان الاغراء بالتعدي ودوام الظلم ، ولذلك قال (٤١ : ٢٤) ولا تستوي الحسنة ولا السيئة . ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم (٢٥) وما يلهاها إلا الذين صبروا وما يلهاها إلا ذو حظ عظيم) فانظر كيف بين مراتب الكمال ودرجاته من العدل والفضل ، وكيف استدل عليه بما فيه من المصلحة وحكم العقل ، أفليس هذا الاصلاح الاعلى على لسان أفضل النبيين والمرشدين ، دليل على أنه وحي من الله تعالى قد أكل به الدين ؟ بلى وأنا على ذلك من الشاهدين ، ولا يمجده إلا من سغه نفسه فكلن من الجاهلين

(الثانية) مبانة المسيح عليه السلام في التزهيد في الدنيا والامر بترك ما ودم النفي حتى جمل دخول الجمل في ثقب الابرأيسر من دخول النفي ملكوت السماوات . وتقول ان هذه المسألة وما يقتضاها إنما كانتا اصطلاحاً مؤقتاً لاسراف اليهود وغلوهم في عبادة المال حتى أفسد أخلاقهم وأثر وادنيائهم على دينهم . والشواهد موقنة بضده ، وكذلك كانت دولة الرومان السالبة لاستقلال اليهود وغيرهم دولة مسرفة في الظلم والعدوان وأما الاسلام فهو دين البشر العام الدائم فلا يقرر فيه إلا ما هو لمصلحة الناس . كلهم في دينهم ودنيائهم . وهو في هذه المسألة قد استعمل المال فيما يضر من الاسرافه .

والطغيان عوذهم أكله بالباطل ومنع الحقوق المفروضة فيه والبخل به عن الفقراء والضعفاء - وممدح أخذه بحقه وبنطه في حقه ، وانفاقه في سبيل الله بما ينفع الناس ويمزق الله ويوقوي الامه ، ويكون عوناً لها على حفظ حقيقتها واستقلالها - فهذه المسألة وما قبلها إنما أكل الله تعالى به الدين ، ثانياً أوحاه من كتابه إلى محمد رسول الله وخاتم النبيين ، وما كان لرجل أمي ولا متعلم أن يصل بمقله الى أمثل هذا الاصلاح لتعاليم الكتب السماوية التي يتعبد بها الملايين من البشر ، ولكتب الحكماء والفلاسفة أيضاً ، فهل الاقرب إلى العقل أن يكون بوحى من الله عز وجل أم من نفس محمد (ص) وعلى ذكر الفلاسفة أذكر شبهة لغلقتهم على الفضائل وعمل الخير الدينية يلوكونها بالسنتهم ولا يعقلون فسادها ، وهي أن السكالم البشرى أن يعمل الانسان الخير لذاته أو لانه خير لا لعله ، ويمدون من أكبر العلل أن يعمل رجاء في ثواب الآخرة أو خوفاً من عقابها ، ومعنى هذا ان كانوا يفتقون ان من يقصد بعمل الخير والبر ما أرشد اليه الاسلام من تزكية نفسه وترقية روحه بحيث تكون راضية مرضية عند رب العالمين ذي السكالم المطلق الاعلى — وأهلاً لجوارده في دار كرامته يكون ناقصاً ، وإنما يكون كاملاً اذا خرج عن طبعه ، وقصد النفع بعمله اغيره دون نفسه ، يودون ارضاء ربه ، ومن ذا الذي يمد حقيقة هذا الخير للبشر ويحماهم عليه ؟

وجلة القول أن أر كان الدين الثلاثة مأثورة عن جميع الانم القديمة وذلك دليل على أن اصلها واحد وهو الوحي وهداية الرسل ، وأنه كان قد دب اليها الفساد بتعاليم الوثنية وبدعها ، فجاء محمد النبي الامي بهذا القرآن من عند الله تعالى فأصنح ما كان من فسادها الذي جعلها غير كافية لسعادة البشر الآخذين بها ، من شوب الايمان بالله بالشرك والتشبيه بالخلق ، وجعل الجزاء بالمحابة والعداء ، لا بالحق والعدل ، وجعل العبادات تقاليد كاللعب واللهو ، غير مشمرة لتزكية النفس ، ولا راجعة في ميزان العقل ، وعبادات الاسلام وآدابه كلها معقولة مكملة لفطرة الانسان وانما تقي على هذا ببيان القرآن لما جهل البشر من أمر النبوة ووظائف الرسل . ثم نعود إلى بيان ما في وحي القرآن من قواعد الاصلاح العام الدائم للبشر الدال على كونه من عند الله لا من معارف محمد (ص) النابعة من نفسه

المقصد الثاني من مقاصد القرآن

﴿ بيان ما جهل البشر من أمر النبوة والرسالة ووظائف الرسل ﴾

كانت العرب تنكر الوحي والرسالة إلا أفراداً من بقايا الحنفاء في الحجاز وغيره ومن دخل في اليهودية والنصرانية لمجاورته لأهلها وقليل مام ، وكانت شبهة مشركي العرب وغيرهم على الوحي استبعاد اختصاص الله تعالى ببعض البشر بهذا التفضيل على سائرهم ، وهم متساوون في الصفات البشرية بزعمهم ، وقرب منهم اليهود الذين أنكروا أن يختص تعالى بهذه الرحمة وللمنة من يشاء من عباده وأوجبوا عليه أن يحصر النبوة في شعب اسرائيل وحده ، كأن بقية البشر ليسوا من عباده الذين يستحقون من رحمته وفضله ما اعطاه لليهود من هداية النبوة . على أنهم وصفوا الانبياء بالكذب والخداع والاحتيال على الله ومصارعته وارتكاب كباثر الماخي كما تقدم في القسم الاول من هذا البحث ، ووافقهم النصارى على حصر النبوة فيهم ، وأثبتوا قداسة غير الانبياء من رسل المسيح وغيرهم وعبودهم أيضاً على أنهم تلقوا عن بعض خواص تلاميذه إنكاره إياه في وقت الشدة ، وعن بعضهم أنه أسله لأعدائه ، وأنه قال لهم « كلكم تشكون فيّ في هذه الليلة » واتخذ كل من الفريقين أحبارهم ورهبانهم وقسوسهم أرباباً من دون الله تعالى بأن نحلهم حق التشريع الديني من وضع العبادات والتحليل والتحريم (١) وكل ذلك من الكفر بالله وإنكار عدله ، وعموم رحمته وفضله ، ومفسدات نوع الانسان ، وجعل السواد الاعظم منه مستعبداً لأفراد من أبناء جنسه ، فأبطل الله تعالى كل ذلك بما أنزله من كتابه على خاتم النبيين ، وأثبت بعثة الرسل والنذيرين لجميع شعوبه بقوله (٣٦ : ١٦) ولقد بشتا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة) وقوله (٢٤ : ٣٥) إنا أرسلناك بالحق بشيراً ونذيراً وان من أمة إلا خلا فيها نذير) وكرم الانسان بجعل التشريع الديني

(١) راجع تفصيل هذا في (ص ٢٦٣) من جزء التفسير العاشر

من حقوق الله وحده ، وأما النبيون والرسل مبلغون عنه وليسوا بمسيطرين على الاقوام ، وطاعتهم تابعة لطاعته فقد أبطل ما يحلهم الناس من ربوبية التشريع ، كما أبطل عبادتهم وعبادة من دونهم من القديسين ، وبذلك تحرر الانسان من الرق الروحي والعقلي الذي منبت به الامم المتدنية ولاسيا النصرى

ولضلال جميع أهل الملل والنحل في ذلك كرر هذا الاصلاح في كثير من السور بالتصريح بان الرسل بشر مثل سائر البشر يوحى اليهم ، وبانهم ليسوا إلامبلغين لذين الله تعالى للوحى اليهم ، قال تعالى نلتاعهم المكمل لدينهم في خاتمة سورة الكهف (١١٠ : ١٨) قل انما انا بشر مثلكم يوحى الي انما إلهكم إله واحد) الآية وقال في جنتهم من وسطها (٥٦) وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين (ومثلها في سورة الانعام (٦ : ٤٨) وفي معناها آيات أخرى - بشهم مبشرين ومنذرين بالقول والعمل والتنفيذ ، وبانهم لا يملكون للناس ولا لانفسهم نفعا ولا ضرا ولا هداية ولا حاجة من العقاب على مخالفة شرع الله وسننه في خلقه في الدنيا ولا في الآخرة . وقد شرحنا ذلك في تفسير قوله تعالى (١٨٧ : ٧) قل لا املك لنفسي نفعا ولا ضرا الا ماشاء الله ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسني السوء . إن انا الا نذير وبشير لقوم يؤمنون) وسيأتي نظيرها في الآية ٤٩ من هذه السورة التي نفسرها ، وقد بين ذلك النبي ﷺ بأقواله وأعماله وأخلاقه في العبودية والتواضع بما لا يدع لتأويل الآيات سبيلا . حتى فطن لذلك بعض علماء الافرنج الاحرار فقال ان محمداً لما رأى خزي النصرى بتأليه نبيهم وعبادته لم يكتف بتلقيب نفسه برسول الله حتى أمرهم بان يقولوا أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله »

وأما مسألة الشفاعة التي كان مشركو الرب يثبتونها لعبوداتهم في الدنيا وأهل الكتاب يثبتونها لآ نبياتهم وقديسهم في الدنيا والآخرة فقد نفاها القرآن وأبطلها وأثبت أن الشفاعة لله جميعا وانه لا يشفع عنده أحد إلا باذنه (٢٨ : ٢١) يعلم

ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون (٢٩) ومن يقل منهم آي إله من دونه فذلك نجزيه جهنم ، كذلك نجزي الظالمين (وقد فصلنا ذلك في تفسير سورة البقرة وغيره مرارا) (ومنه ان الشفاعة الثابتة في الاحاديث غير الشفاعة الوثنية المنفية في القرآن) . وقد كرر هذه المسألة دون تكرار ما قبلها لانها فرع لما فالافتناع بها أسهل

فأنت ترى ان القرآن قد بين حقيقة هذه المسألة التي ضل فيها الملايين من البشر فأشركوا بالله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ، فهل كان هذا عما استمد به محمد ﷺ من علماء اهل الكتاب فجادوا به عليه ومخلوا به على اقوامهم ؟ ام هو تابع من نفسه وهو يقتضي ان ما ينبع منها اعل من وحي الله لغيره على حسب دعوى اتباع هؤلاء الرسل ؟ كلا إنما هي من وحي الله تعالى له

الايان بجميع الرسل وعدم التفرقة بينهم

وما بينه القرآن في مسألة الانبياء والرسل أنه يجب الايمان بجميع رسل الله تعالى وعدم التفرقة بينهم في الايمان ، وان الايمان ببعضهم والكفر ببعض كالكفر بهم كلهم ، لان اضافتهم الى الله تعالى وحده ووظيفتهم في ارشاد الكافرين تبليغ رسالته وشرعه واحدة . قال تعالى في خواتيم سورة البقرة (آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله . لا نفرق بين احد من رسله) « بين في سورة النساء أن التفرقة بينهم في الايمان هو الكفر حق الكفر ، وأن الايمان بالجميع غير تفرقة هو الايمان حق الايمان وهو في الآيات (٤ : ١٥٠-١٥٢) وهذا مبني على الايمان بان دين الله تعالى الذي ارسل به جميع رسله واحد في مقاصده من هداية البشر واصلاحهم وإعدادهم لسعادة الدنيا والاخرة ، وانما تختلف صور العبادات والشرائع باختلاف استعداد الاقوام ومقتضيات الزمان والمكان . فالايان بعضهم دون بعض اتباع للهوى في الايمان وجهل بحقيقة الدين فلا يمتد به لانه عين الكفر

وقد انفرد بهذه الحقيقة المادّة المسلمون دون اهل الكتاب الذين لا يؤمنون إلا بانبياء بني اسرائيل وابيهم وجدّم على ما يذكرون في كتبهم من عيوب ومنكرات وفواحش يروونها بها

واما المسلمون فيؤمنون بان رب العالمين ارسل في كل الامم رسلا هادين. مهديين يؤمنون بهم اجمالا وبما قصه القرآن عن بعضهم تفصيلا، فقد كرم الاسلام بهذا نوع الانسان، وسد به السبيل للالفة والاخوة الانسانية العامة التي نينها بعد ومن المعلوم ببداهة العقل وبنص القرآن ان بعض الانبياء افضل من بعض بتخصيص الله تعالى وبما كان لكل من نفع العباد وهدايتهم وهي متفاوتة جدا. قال الله تعالى (٢٥٢:٢) تلك ارسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات، وآتينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه برح القدس) ومن المعلوم بالدلائل العقلية والنقلية ان محمدا خاتم النبيين الذي اكمل الله به الدين، وارسله رحمة للعالمين، هو الذي رفعه الله عليهم كلمه درجات كما بيناه في تفسير تلك الآية بالاجمال وفصلناه في هذا البحث أقصد التفصيل

وانك لتجد مع هذا انه ﷺ قال لاتباعه « لاتفضلوا بين انبياء الله » قاله انكارا على رجل من المسلمين لطم يهوديا لانه قال :لا والذي اصطفى موسى على البشر. فشكاه الى النبي ﷺ فغضب غضبا شديدا على صاحبه المسلم وقاله ... وبين مزية لموسى عليه الصلاة والسلام في الآخرة ثم قال «ولا اقول ان احدا افضل من يونس ابن متى» والحديث رواه الشيخان في الصحيحين وفي روايات أخرى للبخاري. «لاتخيروا بين الانبياء» وفي بعضها «لاتخيروني على موسى» والنرض من ذلك كله منع المسلمين من تقيص احد من الانبياء عليهم السلام ومن التعادي بين الناس ومن الغلو فيه ﷺ والا فهو قد قال في تحليل نبيه عن سؤال اهل الكتاب عن شيء «والله لو كان موسى حيا بين اظهر كم ماحل له الا أن يتبعني» رواه ابو يعلى من حديث جابر

فصل في الايات الكونية التي ايد الله بها رسله

(وما يشبه بعضها من الكرامات ، وما يشبه بها من خوارق العادات ،

وضلال الماديين والخرافيين فيها)

تكلمنا في القسم الأول من هذا البحث في آيات الانبياء التي تسميها النصارى بالمعجائب ويسميها علماء الكلام منا بالمعجزات ، ويعدونها قسما من خوارق العادات التي جعلوها عدة أقسام ، ونقول هنا كلمة وجيزة في إصلاح الاسلام لضلال البشر فيها ، والصعود بهم أعلى مراقق الايمان ، اللائق بطور الرشد العقلي لنوع الانسان ، والعالم الواسع بسنن الاكوان ، الذي منحوه برسالة محمد . خاتم النبيين عليه الصلاة والسلام ، فنقول :

آيات الله نوعان

آيات الله تعالى في خلقه نوعان : (النوع الأول) الآيات الجارية على سننه تعالى في نظام الخلق والتكوين وهي أكثرها وأظهرها وأدلها على كمال قدرته وإرادته ، وإحاطة علمه وحكمته ، وسعة فضله ورحمته ، (والنوع الثاني) الآيات الجارية على خلاف السنن المعروفة للبشر وهي أقلها وربما كانت أدلها عند أكثر الناس على اختياره عز وجل في جميع ما خلق وما يخلق ، وكون قدرته ومشيشه غير مقيدتين بسنن الخلق التي قام بها نظام الكون ، فالسنن مقتضى حكمته واثقانه لكل شيء خلقه ، وقد يأتي بما يخالفها لحكمة أخرى من حكمه البالغة ، ولولا هذا الاختيار لكان العالم كالات التي تتحرك بنظام دقيق لاعلم لها ولا إرادة ولا اختيار فيه ، كالة الساعة الصغيرة التي تعرف بها أوقات الليل والنهار ، وآلات البواخر والمعامل الكبيرة ، والماديون المنكرون لوجود الخالق والفلاسفة الذين يسمونه العلة الفاعلة لوجود يعبرون عن هذا النظام بنظرية (الميكانيكية) وهم يتكلمون اختراع الملل .

والاسباب لكل ما يروونه مخالفا لسنة المروفة ، ويسمون هذه الامور المخالفة لها بفلتات الطبيعة ، ويقسمون ما لم يظهر لهم تعليله على ما اقتنعوا بتعليل له وان لم يتم عليه دليل يثبتته ، ويقولون ان ما لم يظهر لنا اليوم فلا بد أن يظهر لنا أولاً بعد ما غداً سن الله في عالم الشهادة وعالم الغيب

ونحن معشر المؤمنين بعالم الغيب وما فيه من الملائكة وهم جند الله الاكبر ، وما لهم من التأثير والتدبير في عالم الشهادة المادي باذن الله تعالى وتسخيرهم ، نعتقد أن الله تعالى سننا في نظام ذلك العالم غير سننه الخاصة بعالم المادة ، وان الانسان هو حلقة الاتصال بين العالمين فحسده ووظائفه الحيوية من عالم الشهادة وروحه من عالم الغيب ، وأنه مادام في عالم الجسد المادي فان جميع مداركه تكون مشغولة من المادة وسننها وحاجاته الشخصية والنوعية منها بما يحجبه عن عالم الروح النبي حتى روحه المتم لحقيقته ، وانما يكون الظهور والسلطان للروح على الجسد في الحياة الآخرة ، الا من اصطفى الله تعالى من رسله وأنبيائه قاعدهم بفضلهم ورحمته للاتصال بعلائكته والتلقي عنهم ، وأظهرهم على ما شاء من غيبه ليلفوا عبادته عنه مأسرهم به الغيب قسمان حقيقي وإضافي

الغيب ما غاب عنه عن الناس وهو قسمان: غيب حقيقي لا يعلمه الا الله ، وغيب اضافي يعلمه بعض الخلق دون بعض لاسباب مختلف باختلاف الاستعداد الفطري والعمل الكسبي ، ومن أظهره الله على بعض الغيب الحقيقي من رسله فليس لهم في ذلك كسب لأنه من خصائص النبوة غير المكتسبة (١)

ومن دونهم أفراد من خواص أتباعهم أو توافيقاً من الاشراف على ذلك العالم بانكشاف ما لا حجاب ، وإدراك ما لا شيء من تلك الانوار ، كان بها إيمانهم برسولهم فوق إيمان أهل البرهان ، وقد روي عن أمير المؤمنين علي كرم الله وجهه أنه قال : لو كشف الحجاب ما زدنا يقيناً

(١) راجع تحقيق هذا الموضوع بالتفصيل في الصفحة ٤٢١ و٤٥٦-٤٦٩ من جزء التفسير السامع ومختصة في ص ٥١٣ من الجزء التاسع

ومن دون هؤلاء أفراد آخرون قد يكون لهم من سلامة الفطرة ، أو معالجة النفس بأنواع من الرياضة ، أو من طرد مرض يصرف قوى النفس عن الاهتمام بشهوات الجسد ، أو من سلطان ارادة قوية على إرادة ضعيفة ، تصرفها عن حسها ، وتوجه قواها النفسية الى ماشاءت أن تدركه لقوتها الخاصة بها — قد يكون هؤلاء الأفراد في بعض الاحوال من قوة الروح ما يلحقون به بعض الاشياء أو الاشخاص البعيدة عنهم ، وتمثل لهم بعض الأمور قبل وقوعها مرتسمة في خيالهم ، فيخبرون بها فتقع كما أخبروا

الخوارق الحقيقية والصورية عند الأمم

ان الامور التي تأتي في الظاهر على غير السنن المعروفة ، أو الخارقة للمادات المألوفة ، منقولة عن جميع الأمم في جميع المصور تقبلاً متواتراً في جنسه دون أفراد وقائمه ، وليست كلها خوارق حقيقية ، فان منها ماله أسباب مجهولة للجمهور ، وان منها لما هو صناعي يستفاد لتعليم خاص ، وان منها لما هو من خصائص قوى النفس وتأثير أقباء الارادة في ضعفائها ، ويدخل في هذين المسكاشفة في بعض الامور والتنويم المغناطيسي ، وشفاء بعض المرضى ولا سيما المصابين بالأمرض المعصية التي يؤثر فيها الاعتقاد والوهم ، ومنها بعض أنواع العمی والقالج ، فان من الناس من يقعد بصره بمرض يطرأ على أعصاب عينيه وهما صحيحتان تلمعان في وجهه ، أو يفشاهما بياض عارض مع بقاء طبقاتها صحيحة ، وليس منه الكمة والعمى الذي يقع بطمس العينين وغوؤرها كالذي أبرأه المسيح عليه السلام باذن الله تعالى . . وقد يتنا هذه الانواع من الخوارق الصورية في بحث السحر من تفسير سورة الاعراف (١) وفي المقالات التي عقدناها للكرامات وأنواعها وتعليلها في المجلد الثاني من المنار وأعتمناها في المجلد السادس منه

إن عوام الشعوب الذين يجهلون تواريخ الأمم وما وجد عند كل منها من هذه الغرائب وما كشفه العلماء من حيل فيها وعلل يشتركون بما عندهم منها ، ويخضعون

للرجال والنساء الذين ينتحلونها، ويمكنهم من أمورهم فيسلبونها، ويأخذونها على أعراضهم فينتهكونها، ولا سيما إذا كانوا يأتون ما يأتون منها على أنه من كرامات الأولياء، وعجائب القديسين، ويقل تصديق هذا والاعتقاد لأهل حيث ينتشر تعليم التوارخ وما عند جميع الأمم من ذلك، على أنه لا يزال كثيراً في جميع بلاد أوروبا وأمريكا ولله دون ما في بلاد الشرق ولاسيا القرى وجميع الزنوج وغيرهم بيد أن آيات الله الحقيقية التي نسميها للمعجزات هي فوق هذه الاعمال الصناعية الغريبة لا كسب لأحد من البشر ولا صنع لهم فيها، وإن ما أيد به رسوله منها لم يكن بكسبهم ولا عملهم ولا تأثيرهم، حتى ما يكون بدؤه بحركة إرادية يأمرهم الله تعالى بها. ألم يهد لك كيف خاف موسى عليه السلام حين تحولت عصاه حية تسعى، فولى مدبراً ولم يعقب لشدة خوفه منها، حتى هدأ الله روعه وأمن خوفه؟ ألم تقرأ قوله لمحمد ﷺ (وما رميت أذريت ولكن الله رمى؟) ألم تنهم ما أمره الله تعالى أن يجيب مقترحي الآيات عليه من قومه بقوله (قل سبحان ربي هل كنت إلا بشراً رسولاً) وقوله (قل إنما الآيات عند الله) وما في معناها

جمل هذا الاصل المحكم من عقائد الاسلام أدياء العلم من سدة القبور المعبودة وغيرهم فظنوا أن المعجزات والكرامات أمور كسبية كالصناعات العادية، وإن الأنبياء والصالحين يفعلونها باختيارهم في حياتهم وبعد مماتهم متى شاؤا، ويفرون الناس باتيان قبورهم ولو بشد الرجال اليها لدعائهم والاستغاثة بهم عند زول البلاء والشدائد التي يصجزون عن دفعها بكسبهم وكسب أهائهم من البشر بالاسباب العادية كالأطباء مثلاً، والتقرب اليهم بالنذور والقرابين كما كان المشركون يتقربون الى آلهتهم من الاصنام وغيرها، وهم يأكلونها سحتاً حراماً، ويخبرونهم بأن دين الله تعالى يأمرهم أن يعتقدوا أنهم يقضون حوائجهم، حتى قال بعضهم انهم يخرجون من قبورهم بجسادهم ويقولون قضاء الحاجات، وكشف الكربات، ولو كانت كذلك لما كانت من خوارق العادات. وقال بعضهم في كتابه مطلوب ان فلان من الإقطاب يميت ويحيي، ويسعد ويشقي، ويقدر ويغني.

الفرق بين المعجزة والكرامة

ان الله تعالى لم يؤيد رسله بما أيدهم به من المعجزات الا لتكون حجة لهم على أقوامهم يهدي بها المستند للهداية ، وتحقق بها الكلمة على الجاحدين المعاندين فتقع عليهم العقوبة ، وذلك لا يكون إلا باظهارها فهو واجب لانعام تبليغ الدعوة التي أرسلوا لتبليغها ، وما كان الانبياء يدعون الله تعالى بشي من خوارق العادات غير حجة الرسالة إلا لضرورة كالاستسقاء وكان خاتمهم وأكرمهم على الله تعالى يصير هو وأهل بيته وأصحابه على الرض والجوع والعطش ولا يدعو لم ﷺ بما يزيل ذلك إلا نادراً ، وقد سأله المرات التي كانت تصرع أن يدعو الله لها بالشفاء فأرشدوا إلى أن الصبر على مصيبتها خير لها . فشكت اليه أنها تكشف عند النبوة وأن يدعو لها ألا تكشف فدعا لها واستجاب الله دعاءه

والأصل في الكرامة الاخفاء والكنان ، وكثيراً ما يكون ظهورها فتنه للناس ، وما كان أهلها يظهرهون ما لهم كسب فيه منها كالكاشفة إلا لضرورة ، وقد صرح بهذا العلماء والصوفية فهو متفق عليه بينهم خلافاً للمشهور بين العامة قال التاج السبكي في سياق حجج منكري جواز وقوع الكرامات من طبقات الشافعية (الحجة الثانية) قالوا لو جازت الكرامة لاشتبهت بالمعجزة ، فلا تدل المعجزة على ثبوت النبوة . والجواب منع الاشتباه بقرن المعجزة بدعوى النبوة دون الكرامة . فهي انما تقتزن بكمال اتباع النبي من الولي - وأيضا فالمعجزة يجب على صاحبها الاشتهار والكرامة مبناها على الاخفاء ، ولا تظهر إلا على الندرة والخصوص ، لا على الكثرة والعموم ، وأيضا فالمعجزة يجوز أن تقع بجميع خوارق العادات ، والكرامة تخص بيمضها كما يفناه من كلام القشيري وهو الصحيح اه ثم قال

(الحجة الرابعة) قالوا لو جاز ظهور خوارق العادات على أيدي الصالحين لما أمكن أن يستدل على نبوة الانبياء بظهورها على أيديهم لجواز أن تظهر على يد الولي سرّاً فان من أصول معظم جماعتكم أن الاولياء لا يظهرهون الكرامات ولا يدعون بها ، وإنما تظهر سرّاً وراء ستور ، ويختصص بالاطلاع عليها آحاد الناس ،

ويكون ظهورها سرّاً مستمراً بحيث لا يلتحق بحكم المعتاد، فإذا ظهر نبي وتحدث بمسجزة جاز أن تكون مما اعتاده أولياء عصره من الكرامات فلا يتحقق في حقه خرق العادة، فكيف السبيل إلى تصديقه مع عدم تحقق خرق العوائد في حقه ؟ وأيضا تكرر الصكرامة يلحقها بالمعتاد في حق الأولياء وذلك يصددهم عن تصحيح النظر في المسجزة إذا ظهر نبي في زمنهم »

وقال في الجواب : لا نمتنا وجهان الاول منع توالي الكرامات واستمرارها حتى تصير في حكم العوائد وإنما يجوز ظهورها على وجه لا تصير عادة فلا يلزم ما ذكره . والثاني - وهو لمعظم أئمتنا - قالوا أنه يجوز توالي الكرامات على وجه الاختفاء بحيث لا يظهر ولا يشيع ولا يعتاد لئلا يخرج الكرامات عن كونها كرامات من مجلد النار الثاني

وأقول إن المحققين من الصوفية يوافقون علماء الكلام والاصول على منع توالي الكرامات وتكرارها ، ومنع اظهارها ، وقال الشيخ محيي الدين بن عربي ان ما يتكرر لا يكون كرامة لانه يكون عادة وإنما الكرامة من خوارق العادات ، وقال الشيخ أحمد الرفاعي ان الاولياء يستترون من الكرامة كما تستتر المرأة من دم الحيض ، فأين هذه الاقوال عما عليه المجالون الخرافيون وسدنة القبور المعتقد من زعمهم أن الكرامة الواحدة تتكرر لا ولاء كثيرين من الاحياء والاموات مرارا كثيرة وكلها ظاهرة ذاتة شائعة ، بل صناعة ذات بضاعة رابحة ؟

الكافرون بالآيات صفتان : مكذبون ومشركون وعلاج كل منها

الكافرون بآيات الله تعالى صفتان : صنف يكذبها كلها ولا يؤمنون بشيء منها ، وصنف يشرك بالله غيره فيها ، فينحل ما هو خاص به عز وجل لا يقدر عليه سواه ، ويشرح لقاس ان يعبدوا هؤلاء الاغيار بدعائهم من دونه واستغاثتهم فيما لا يقدر عليه غيره ، بدعوى أن الله تعالى هو الذي أعطاهم القدرة النيبية على ذلك لمحبه لم وجاههم عنده ، ومعناه انه سبحانه هو الذي أشر كهم معه فأعطاهم هذا التصرف في عبادته ، وإنما يتحامون ألقاظ العبادة والشرك والخلق دون معانيها ، فيكذبون على الله تعالى وعليهم بما يكذبهم به كتابه المنزل ، ونبيه المرسل ، ولكنهم يحرفون

آيات الكتاب فيحتجون بها على جهلهم ، فيذكرون ان الله كان يرزق مريم عليها السلام بغير حساب ، وما كان رزقها من فضلها ، ولا يدري أحد كيف سخره الله لها ، وروي انه كان يتسخير بعض الناس لها ، ووحى إلى أم موسى وما هو من فضلها . وقد قيل بقبولها

وان افساد هؤلاء الخرافيين للبشر في دينهم ودينام لاشد من افساد المنكرين للآيات المكذبة ، بأنهم أكبر أسباب هذا الانكار والتكذيب بزعمهم أن الانبياء ومن دونهم من الصالحين يتصرفون في الخلق بما يخالف سنن الله تعالى فيه أو يبدلها بغيرها ويحولها عما وضعت له ، وزعمهم أن الله هو الذي دعا الناس إلى هذا الاعتقاد وجعله أساس دينه ، فكذبوا بالدين من أساسه ، فتكون فتنتهم شاملة لفريقي الكفار بالآيات - فريق المكذبين وفريق المشركين ، وهو مع هذا قول على الله بغير علم ، وانترأ على الله بكونه شرعاً لم يأذن به الله ، وهو أشد انواع الكفر بالله ، لان ضرره متعدد بما فيه من اضرار للناس باعتقاد باطل يقيم عبادة باطلة غير مشروعة (١)

علاج خرافة تصرف الاولياء في الكون

أما الذين يشركون بالله في عبادته بجهلهم لا بآفته وتقليد أمثالهم من الجاهلين في خرافاتهم ، فلا علاج لهم إلا تعليمهم توحيد الله الخالص في ربوبيته وألوهيته بآيات القرآن ، دون نظريات كتب الكلام ، وتعليمهم وظائف الرسل وكونهم بشراً اختصهم الله تعالى بوحى لتبليغ عبادته ما ارتضاهم من الدين بالقول والعمل ، وحصر اختصاصهم بالتعليم والارشاد تبشيراً وانذاراً ، وتنفيذ أحكام شرعهم فيهم بالعدل والمساواة ، ولم يؤتمنوا من التصرف الفعلي في خلقه ما يقدرون به على هداية أقرب الناس وأحبهم إليهم بالطبع كالوالد والولد والزوجة ومن دونهم من أولي القربى ، فوالد ابراهيم الخليل عاش كافراً ومات كافراً عداؤه ورسوله وخليله ، وولد نوح أول الرسل إلى الامم مات كافراً ولم يأذن الله تعالى له بحمله في السفينة فكل من الكافرين المارقين ، وكان ابو لوط عم محمد حبيب الله ورسوله أشد أعدائه الصادقين عنه للؤذين له ، وأنزل الله في ذمه ووعيده سورة من القرآن تعبد بها

(١) راجع تحقيق هذا المعنى في ص ٣٩٧-٤٠١ ج ٩ من التفسير

الؤمنون إلى يوم القيامة لم ينزل مثلها في أحد من أعدائه وأعداء رسوله ﷺ بل كان من كمال حكمة الله تعالى أن عمه الذي كذبه ورياه وكف عنه أذى الشر كين ما استطاع لم يؤمن به وقد عرض عليه أن ينطق بكلمة « لا إله إلا الله » ليشهده بها يوم القيامة فامتنع فأنزل الله تعالى فيه (انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء) رءاه مسلم في صحيحه ، وقد شرحنا هذا الموضوع في تفسير قوله تعالى (٦ : ٧٤) وإذا قال إبراهيم لأبيه آزر (الآيات (١) ثم دنا في خلاصة هذه السورة (الانعام) وظائف الرسل عليهم السلام بما يحسن أن يراجع من يجب استيفاء هذا الموضوع (٢) وإذا كان الانبياء المرسلون لم يؤثروا القدرة على التصرف في الكون فكيف يؤثروا الاولياء وغيرهم

النكرون للمعجزات وشبه الخوارق الكسبية عليها

وأما النكرون لما فلا يمكن أن تقوم عليهم الحجة إلا بالقرآن كما تقدم ، فهم لا يصدقون ما ينقله اليهود والنصارى من آيات موسى وعيسى وغيرها من النبيين (ع . م) ولا يسلطون صحة تواترها ، إذ يقيسون نقلهم لها على ما ينقله العوام في كل عصر عن بعض المعتقدين في بلادهم من الخوارق الخادعة التي مثارها الوهم والتخيل ، ويحتجون على ذلك بأن يوسفوس المؤرخ اليهودي المعاصر للمسيح (ع . م) لم ينقل للناس أخبار عجائبه التي تقصها الاناجيل التي ألقت بعده ، ويمالونها على تقدير صحة النقل بما يطلون به الخوارق الصورية التي يشاهدونها في كل عصر ، فإن لم يستطيعوا تمليلها قالوا انه لا بد لها من سبب كسبي يظهر لنا أو يترف به فاعلوا كما وقع في أمثالها من صوفية الهندوس (الفقراء) كالارتفاع في الهواء وغير ذلك مما هو أغرب منه

روى إحدى الجرائد المصرية في هذه الايام (٣) من أخبار سانجي الافرنج في الهند حادثة لفقير من هؤلاء الفقراء اسمه سارجو هاردياس وقعت في سنة ١٨٢٧ خلاصتها أن هذا الفقير جاء قصر المهرابا رانجيت سنجيا أمير بنجاب وعرض

(١) ص ٥٣٤ - ٥٦٥ ج ٧ تفسير (٢) ص ٢٧٥ - ٥٧٨ ج ٨ تفسير
(٣) هي جريدة الاتحاد

عليه أن يريه بعض كراماته، وكان للمهرابا لا يصدق ما ينقل من خوارق هؤلاء الفقراء فسأله عما يريد إظهاره فقال انه يدفن أربعين يوما ثم يعود اليهم حياً ، فاحضر المهرابا نفراً من أطباء الانكليز والفرنسيين وأمراء بنجاب جلس القبر القرفصاء أمامهم فكفتموه بعد أن وضعوا القطن والشمع على أذنيه وأنفه - كما أوصاهم - وغطوا عليه الكتفين ووضعوه في صندوق من الخشب السميك وسمروا غطاءه ووضع المهرابا عليه ختمه ، ودفنوه في قبر داخل حجرة صغيرة في حديقة القصر وأقفلوا بابها ووضع المهرابا ختمه بالشمع على قفلها ، وأمر اثنين من رجال حرسه الاسماء بحراستها وطائفة من جنده بمعاورتهما ، وكان ذلك كله بمشهد من حضر من الاوربيين والبنجابيين وحاشية المهرابا .

ولما تمت الاربعون حضر هؤلاء كلهم قصر المهرابا وشاهدوا ختم الحجرة كما كان ، والمشب أمامها في الحديقة لم تغط قدم أحد ، ثم فتحوا باب الحجرة وامتحنوا أختام القبر ثم أخرجوا الصندوق وامتحنوا أختامه فوجدوها كلها على حالها ففتحوه وأخرجوا القبر منه فاذا هو كما وصفه أحد أولئك من الانجليز . قال : لما فتحوا الصندوق وأخرجوا القبر منه وجدت الدراعين والساقين صلبة والرأس مائلاً على إحدى الكتفين فخلتني أمام جثة هامدة فارتقتها الحياة منذ امد بعيد ، فطلبت من طبيبي أن يفحصها فأنحنى عليها وجس القلب والصدغين والدراعين وقال انه لم يجد أثراً للنبض البتة ولكنه شعر بحرارة في منطقة الدماغ الخ

ثم نفذ ما أوصى القبر أن يعمل بعد إخراجه فصل الجسم بالماء الحار فرد على الاوصال لينها السابق بالتدريج ، وأزيل القطن والشمع عن الاذنين والانف ووضعت أكياس دافئة على الرأس فديت الحياة في الجسد المسجي ، وتقلصت الاعصاب والاطراف ثم اضطربت فسال منها عرق غزير وعادت الاعضاء إلى حالتها الاولى ، وبعد دقائق اتسمت حدقتا العينين وعاد اليهما لونهما الطبيعي ، فلما رأى القبر المهرابا شاخصاً اليه دهشاً متحيراً قال له « رأيت يامولاي صدق قولتي وقولي ؟ وبعد نصف ساعة خرج من التابوت وأنشأ يتحدث الحاضرين أحسن حديث ويظهرهم بما يحير العقول . اه

إن هذه الحادثة من آيات الله التي أظهرتها الرياضة المكتسبة ، وهي أعجب من رواية الانجيل لموت ليعازر ثم حياته بدعاء المسيح بعد أربعة أيام كما تقدم في بحث عجائبه (ع.نم) وأغرب من حادثة أصحاب الكهف أيضا من بعض الوجوه فإن الفقير الهندي قد سد أنفه ولف في كفن ووضع في تابوت دفن تحت الارض فحبل بينه وبين الهواء الذي لا يعيش أحد بدون عاده ، وأهل الكهف ناموا في فجوة واسعة من كهف يابه إلى الشمال مهب الهواء اللطيف وكانت الشمس تصيب مدخله من جانبيه عند شروقها وعند غروبها مائلة متزاورة عنهم ، فتلطف هواء من حيث لا تصيبهم ، وإنما كان أكبر الغرابية في نومهم طول مدة لبثتهم فيه ، وكانت طويلة جداً حتى على نقل البضاوي وغيره من المفسرين ان قوله تعالى (ولبثوا في كهنهم ثلاثمائة سنين) الآية - حكاية عن بعض المختلفين في أسرم فان كان خلاف ظاهر السياق فقد يقويه قوله تعالى في الآية بعدها (قل الله أعلم بما لبثوا) والله أعلم بكل حال على كل حال ، وإن خفي سر آياته على خلقه ولا شيء من الاسرين بمحال. وقد نام بعض أهل المصر بمرض النوم عدة أشهر .

ولكن ماجرى للفقير الهندي مخالف لسنة الحياة العامة في الناس فإذا ثبت أنه وقع بطريقة كسبية من طرائق رياضة هؤلاء الصوفية لابلانهم وأنفسهم بما تبقى به الحياة كاملة في أجسادهم مثل هذه المدة الطويلة مع انتفاء أسبابها العامة في أحوال الناس الاعتيادية من دورة الدم والنفس وغير ذلك ، فلا وجه لإلتخاذ أحد من العقلاء انكار كل ما يخالف السنن العامة قاعدة عامة ، ولا سيما فعل الخالق عز وجل لما هو خالق كل شيء بقدرته ، وواضع نظام السنن والاسباب بمشيئته ، وأكثر منكري الخوارق يؤمنون به ، وإنما ينكرون وقوع شيء مخالف لسنة بانه متناف لحكمته ، ومن ذا الذي أحاط بحكمه أو بسننه علما ؟ وإنما الذي يقضي به العقل أن لا يصدق بوقوع شيء على خلاف السنن الثابتة المطردة في نظام الاسباب العامة إلا إذا ثبت ثبوتاً قطعياً لا يمحتمل التأويل ؛ وهذا هو المتمد عند المحققين من المسلمين وعلماء المادة وعلماء النفس وغيرهم ، وقد ثبت في هذا المصر من خواص

الكرباء، وغيرهما الموقيل لقلل الناس وحكمتهم قبل ثبوته بالفعل إنه من الممكنات،
للمخوارق مدعي إمكانه بالجنون لا بتصديق الخرافات، كما قلنا من قبل
الفرق بين المخوارق الكسبية والحقيقية

وجملة القول أن أسرار هذا الكون لا يحيط بها إلا خالقه عز وجل - وإنه قد
وجد في كل عصر وقائع غريبة تعاد من هذه الأسرار الجارية على غير نظام السنن
الإلهية في الخلق، بحسب ما يترأى للجمهور بادي الرأي، وإن ما يتناقله الجمهور
الولم بالغرائب منها ما هو كذب محض، ومنه ماله أسباب علمية أو صناعية
خفية يجهلها الكثيرون، ومنه ما يظن أنه من خوارق المواد وليس منها، ومنه
ما يسميه الوهم كشفاء بعض الأمراض، أو انخداع البصر بالتخييل الذي يحدقه
الشعوذون، ومنه ما فعله سحرة فرعون اللين بقوله تعالى (فإذا جابههم وعصيم
ينجل إليهم من سحرم أنها تسمى) ومنه انخداع السمع كالذي يفعله الذين يدعون
استخدام الجن إذ يتكلمون ليلاً بأصوات غريبة غير أصواتهم المعتادة فيظن مصدقهم
أن ذلك صوت الجن، وقد يتكلمون نهاراً آمن بطونهم من غير أن يجرؤوا شفاهم،
فلا يوثق بشيء من أخبارهم ولا من تقلهم - ومن الدلائل على كذب المنتحلين
لهذه الغرائب أنهم جلاوها وسيلة لمبايشتهم الدينية، وأنهم لو كانوا صادقين فيها
لتنافس الملوك وكبار علماء الكون في محبتهم والاعتناء بهم
للمعجزات قسماً : تكوينية وروحانية تشبه الكسبية

المعجزات كلها من الله تعالى لا من كسب الأنبياء كما تنطق به القرآن ولكنها
بحسب مظهرها قسماً : قسم لا يعرف له سنة إلهية يجري عليها فهو يشبه الأحكام
الاستثنائية في قوانين الحكومات أو ما يكون بإرادة سنية من الملوك لمصلحة خاصة
- والله المثل الأعلى - وقسم يقع بسنة إلهية وروحانية لا مادية .
أما المأثور من آيات الله التي أيد بها موسى (ع.م) وأثبتها القرآن له كآيات
التسعة بمصر فهي من القسم الأول، ولم يكن شيء منها يكسبه حقيقي ولا صوري،
وكذلك الآيات الأخرى التي ظهرت في أثناء خروجه ببني إسرائيل ومدقاته،

جل كل ذلك كان بفعل الله تعالى بدون سبب كسبي لموسى (ع . م) إلا ما يأمره الله تعالى به من ضرب البحر أو الحجر بمصاه التي هي آيته الكبرى . ولم يرد لاحد من الانبياء آية كهذه الآيات فضلاً عن دوتهم ، ولا هي مما يحتمل أن يكون بسبب من الاسباب التي تكون لاحد من الناس بالرياضة الروحية أو خواص المادة وقواها . وأما للمسيح (ع . م) فالآيات التي أيده الله تعالى بها - على كونها خارقة للمعادات الكسبية - وعلى خلاف السنن المعروفة للناس - قد يظهر فيها انها كلها او جلها حدث على سنة الله في عالم الارواح كما كان خلقه كذلك ، فقد حملت أمه به بنفخة من روح الله عز وجل فيها - وهو الملك جبريل عليه السلام - كانت سبب علوقها به . بفعلها في الرحم ما يفعل تلقيح الرجل بقدرة الله عز وجل . فلا غرو أن كانت مظاهر آياته أعظم من مظاهر سائر الروحانيين من الانبياء والاولياء كالكشف وشفاء بعض المرضى وغير ذلك من التأثير في المادة الذي اشتهر عن كثير منهم . والفرق بينه وبين الروحانيين من صوفية الهندو والمسلمين ان روحانيته عليه السلام أقوى وأكمل ، وانها لم تكن يعمل كسبي منه بل من اصل خلق الله عز وجل له بآية منه كما قال (٢١: ٩١) والتي أحصت فرجها فنفتخنا فيها من روحنا وجعلناها وابنها آية للعالمين * ٢٣ : ٥٠ وجعلنا ابن مريم وأمه آية) بآيتهامي الحمل به وخلقه بنفخ الروح الالهي ، لاسبب التلقيح البشري ولا بما قيل من احتمال وجود ما في الكورة والانوفة في رحمها . وأعظم آياته الروحانية التي أثبتتها له التنزيل ولم ينقلها مؤلفو الاناجيل الاربعة (وروي أنها منصوفة في أنجيل الطفولة الذي نبذته الجامعة الكنسية قبل البعثة المحمدية ففقد من العالم) هي أنه كان يأخذ قطعة من الطين فيجعلها بهيمة طير فينفخ فيه أي من روحه فيكون طيراً بأذن الله تعالى ومشيتته . والمروي أنه كان يطير قليلاً ويقع ميتاً . ودون هذا إحياء الميت الصحيح الجسم القريب الهد بالحياة فان توجيهه سيال روحه القوي إلى جثة الميت مع توجيه قلبه إلى الله عز وجل ودعائه كان يكون سبباً روحانياً لاعادة روحه اليه باذن الله ومشيتته ، كمايس النور ذبال المراج للنظفي ، فتشتمل أوكا يتصل السلك الحامل للكهربائية الالهيائية بالسلك الحامل للكهربائية السلية . جعد انقطاعاً لائق النور منها . وقد ثبت عن بعض اطباء هذا العصر إعادة الحياة

الحياة إلى قدحها عقب فقدتها بعملية جراحية أو معالجة للقلب ومن دون هذا وذلك شفاء بعض الأمراض ولا سيما العصبية سواء كان سببها من الشيطان وتلبسه بالمجنون كما في الانجيل أم غيره ، فإن الشيطان روح خبيث لا يستطيع البقاء مع توجه الروح الطاهر الذي هو شملة من روح القدس جبريل عليه السلام واتصاله بمن تلبس به ، وقد وقع مثل هذا الشيخ الاسلام ابن تيمية وغيره من الرواحيين وما من مرض عصبي أو غيره إلا وهو ضعف في الحياة حقيق بأن يزول باتصال هذا الروح بالمصاب به لأنه أعظم أسباب الحياة والقوة ومن دون هذا وذلك المكاشفات المبرر عنها فيما حكاه تعالى عنه بقوله (وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم) وقد أنبأ غيره من أنبياء بني اسرائيل وغيرهم بما هو أعظم من هذا من الامور المستقبلية ، وكذا غيرهم من الرواحنيين ولا سيما صالحى أمة محمد ﷺ ولكنها درجات متفاوتة في القوة والضعف ، وطول المدة وقصرها ، وانتمة بالمرئي وعدمها ، وإدراك الحاضر للوجود ، والغائب المفقود ، وما كان في الازمنة الماضية ، وما يأتي في الازمنة المستقبلية ، فأعلاما خاص بالانبياء إذ لم يوجد ولن يوجد بشر يعلم بالكشف ما وقع منذ القرون الاولى كاخبار القرآن عن الرسل الاولين مع أقوامهم ، أو ما يقع بمدينين في المستقبل كاخباره عن عود الكرة للروم على الفرس ، وَاخْبَارُهُ ﷺ بفتح الامصار واتباع الامم لامته ، ثم بتدعيمهم عليها . ومن المكاشفات الثابتة في هذا المصر ما يسمونه قراءة الافكار وقد شاهدنا من فضله ، ومنها مراسلة الافكار

فتبين بهذا وذلك أن آيات الله تعالى المشهورة لموسى (ع م) بمحض قدرته تعالى دون سنة من سنته الظاهرة في قواه الروحية ، وأن آياته لموسى (ع م) بخلاف ذلك . والنوع الاول أدل على قدرة الله تعالى ومشيتته واختياره في أفعاله في نظر البشر لبعدها عن نظام الاسباب والمسببات التي تجري عليها أفعالهم .
عبادة بعض الناس للمسيح وللأولياء دون موسى

وانما عبد بعض البشر عيسى واتخذوه إلهًا ولم يعبدوا موسى كذلك وآياته أعظم لأنهم جهلوا أن آيات عيسى جارية على سنن روحية عامة قد يشارك فيها غيره فظنوا

(قل اني لا املك لكم ضرراً ولا رشداً) الآيات . وقد فصلنا هذه المسألة مراراً ونلخص الموضوع هنا في المسائل الآتية :

(١) ان الله تعالى قد اتقن كل شيء خلقه فجعله بإحكام ونظام لا تفاوت فيه ولا اختلال ، وسنن مطردة ربط فيها الاسباب بالمسيبات . فخلقاته العليا والسفلى ، هي مظهر أسمائه وصفاته العلى . ولهذا قال حجة الاسلام الغزالي : ليس في الامكان أبدع مما كان . وهذا النظام للطرد في الاكوان ، الثابت بالحق والعقل ونصوص القرآن - هو البرهان الاعظم على وحدانية خالق السموات والارض (لو كان فيها آلهة الا الله لفسدنا)

(٢) ان سنن الله تعالى في ابداع خلقه ونظام الحركة والسكون والتحليل والتركيب فيه لا يحيط بها علماً غيره عز وجل . وكلما ازداد البشر فيها نظراً وتفكيراً واختياراً وتدبراً وتجرية وتصرفاً ظهر لهم من أسرارها وعجائبها ما لم يكونوا يعلمون ولا يظنون ، ومن منافعها ما لم يكونوا يتخيلون ولا يتوهمون ، وما نحن أولاء نرى مراكبهم الهوائية من تجارية وحريرية تخلق في الجواء ، حتى تكاد تتجاوز محيط الهواء ، ومراكبهم البحرية تفوس في لمج البحار ، وزمام يتخاطبون من مختلف الاقطار ، كما نطق الوحي يتخاطب أهل الجنة مع أهل النار ، فيسمع أهل المشرق أصوات أهل المغرب ، وأهل الجنوب حديث أهل الشمال وخطيبهم وأغانيتهم ، قبل أن يسمعا بعض أهل البلاد أو المكان الذي يصدر عنه الكلام (*) وقد ينضم أحدهم زراً كهربائياً في قارة أوربية فتتحرك بغيره آلات عظيمة في قارة أخرى في طرفه عين ، وينبها المهامه الفيج ، والجبال الشاهقة ، ومن دونهما البحار الواسعة ، والجاهلون بهذه السنن الالهية ، والعلوم العملية ، لا يزالون يلجشون في طلب للنافع ودفع الضار من غير طريق الاسباب - التي ضيق الجبل عليهم سبلها - إلى قبور الموتى من الصالحين المروفين والمجهولين ، ليقضوا لهم حاجتهم ، ويشفوا

(*) روي لنا ان آلة الراديو الناقلة للاصوات من أوربية يصل الكلام الذي تخمله إلى مصر وغيرها فتعكسه الآلات التي فيها ويسمعه أهلها قبل أن يسمعه من في الصنوف الخلقية من المكان الذي ألقى فيه

مرضاهم ، ويمينوم على أعدائهم من زوج وقريب وجار ووطني ، وأعداؤهم من الأجانب قد سادوا حكومتهم ، واستذلوا أمتهم ، واستأثروا بجمل ثروتهم ، ولا يتصرف فيهم هؤلاء الأولياء بما يدفع عن المسلمين ضررهم ويحكمهم

(٣) ان الاصل في كل ما يحدث في العالم ان يكون جاريا على نظام الاسباب والمسببات ، وسنن الله التي دل عليها العلم ، وأخبرنا الوحي بأنه لا تغيير فيها ولا تبدل لها ولا تحويل ، فكل خبر عن حادث يقع مخالفا لهذا النظام والسنن فالاصل فيه ان يكون كذبا اختلقه الخبير الذي ادعى شهوده أو خدع به ولبس عليه فيه ، فان كان قد وقع فلا بد أن يكون له سبب من الاسباب الخفية التي يجهلها الخبير ، كما حققه علماء الاصول في بحث الخبر وما يقطع بكذبه منه

(٤) ان آيات الله التي تجري على غير سننه الحكيمة في خلقه لا يمكن العلم بها إلا بدليل قطعي وقد كان من حكمته ان أيد بعض النبيين المرسلين بشيء منها لاقامة حجبتهم ونحويف الماندين لهم ، وقد انقطعت هذه الآيات بمحتم النبوة والرسالة بمحمد ﷺ وسبب ذلك أو حكمته ختم النبوة برسالاته ، وجعل ما أوحاه اليه آية دائمة وهداية عامة لجميع البشر مدة بقائهم في هذه الدنيا وأنزل عليه (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) لعلهم تعالى بأنهم لا يحتاجون بعد هذا الوحي إلى وحي آخر ، ولا إلى آية على كونه من عند الله تعالى إلا هذا القرآن نفسه ، وقد تقدم بيان دلالة العقلية العلمية على كونه من عند الله تعالى

ختم النبوة وانقطاع الخوارق بها ومعنى الكرامات

(٥) لو كان للبشر حاجة بعد القرآن ومحمد ﷺ إلى الآيات كما يدعي المفتنون بالكرامات ومخترعو الاديان والنحل الجديدة لما كان ختم النبوة معنى ولذلك ينكر البهائية والقاديانية ختم النبوة وانقطاع الوحي ، ويدعونهم للباب والبهائية ، ولتلام احمد القادياني وخلفائه بلا انقطاع ، حتى سامها المرتزقة منهم والراعي

وقد بين شيخنا الاستاذ الامام في رسالة التوحيد كيف ارتقى التشريع الديني في الامم بارتقاء نوع الانسان في الادراك والعقل كارتقاء الافراد من طفولة إلى شباب إلى كهولة بلغ فيها رشده واستوى ، وصار يدرك بعقله هذه الهداية العقلية

العليا (هداية القرآن) بعد ان كان لاسبيل إلى إذعانه لتعليم الوحي، إلا ما يدعش حسه ويعي عقله من آيات الكون

بين في الكلام على وجه الحاجة إلى الرسالة ان صمو عقل الانسان وسلطانه على قوى الكون الاعظم بما هي مسخرة له تنافي خضوعه واستكانته لشيء منها. إلا ما عجز عن إدراك سببه ومنشأه فاعتقد انه من قبل السلطان النبي الاعلى لمدير الكون ومسخر الاسباب فيه ، فكان من رحمة الله تعالى به « انه أتاه من أضف الجهات فيه وهي جهة الخضوع والاستكانة فأقام له من بين أفرادهم رسلين. هادين، ومميزين من بينها بخصائص في أنفسهم لا يشركهم فيها سواهم ، وأيد ذلك زيادة في الاقتناع بآيات باهرات تملك النفوس، وتأخذ الطريق على سوابق العقول ، فيستخذي الطاع ، ويذل الجاهل ، ويصطدم بها عقل العاقل فيرجع إلى رشده ، وينهر لما بصر الجاهل فيرتد عن غيه »

ثم قال في رسالة محمد ﷺ : نبي صدق الانبياء ولكنه لم يأت في الاقتناع برسائله بما يلهي الابصار ، أو يحير الخواص ، أو يدعش المشاعر ، ولكن طالب كل قوة بالعمل فيما أعدت له، واختص العقل بالخطاب، وحاكم اليه الخطأ والصواب، وجعل في قوة الكلام ، وسلطان البلاغة ، وصحة الدليل ، مبلغ الحجة وآية الحق الذي (لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد)

لا يمكن اثبات معجزات الانبياء إلا بالقرآن

(٦) انه لا يمكن اثبات معجزات الانبياء في هذا العصر بحجة لا يمكن لمن عقلها ردّها إلا هذا القرآن العظيم، وما ثبت فيه بالنص الصريح منها ، بناء على إنكار العلماء الواقفين على كتب الاديان التي قبل الاسلام — حتى كتب اليهود والنصارى — وعلى تواريتها لتواتر ما ذكر فيها من الآيات والاشتياء في كونها خوارق حقيقية ، وحجتهم ان التواتر الذي يفيد العلم التقطعي غير متحقق في نقل شيء منها ، وهو نقل الجمع الكثير الذين يؤمن تواطؤهم على الكذب لخبر أدر كونه بالحس وحمله عنهم مثلهم قرنا بعد قرن وجيلا بعد جيل بدون انقطاع ، وإنما يكون استحالة تواطؤهم على

الكذب بأمور أهمها عدم التحيز والتشيع لضمون الخبر وعدم تقليد بعضهم لبعض فيه . وآية صحة هذا التواتر حصول العلم القطعي به وإذعان النفس له ، وعدم إمكان رده اعتقاداً ووجداناً ، وهذا غير حاصل في آيات الانبياء الاولين عندم .

وأما آية القرآن فهي باقية ببقائه إلى يوم القيامة ، وكل واقف على تاريخ الاسلام يعلم علماً قطعياً أنه متواتر تواتراً متصلاً في كل عصر ، من عصر الرسول الذي جاء به إلى الآن ، وأما الذي يخفى على كثير منهم فهو وجوه إعجازه وقد شرحنا شبهتهم عليه وبيننا بطلانها في هذا البحث ، وإذ قد ثبت بذلك كونه وحياً من الله تعالى فقد وجب الايمان بكل ما أثبتته من آياته في خلقه سواء أكانت لتأييد رسله وإقامة حججهم أم لا ، وكما يجب على كل مؤمن به أن يؤمن بها ، يجب أن يؤمن بانقطاع معجزات الرسل بعد ختم النبوة بمحمد ﷺ .

واذ كان لا يجب على مسلم أن يعتقد بوقوع كرامة كونية خارقة للعادة بعد محمد خاتم النبيين ﷺ فلا يضر مسلماً في دينه أن يعتقد كما يعتقد أكثر عقلاء العلماء والحكماء من أن ما يدعيه الناس من الخوارق في جميع الالام أكثره كذب وبعضه صناعة علم ، أو شعوضة سحر ، وأقله من خواص الارواح البشرية العالية (٧) إن الثابت بنصوص القرآن من آيات الانبياء المرسلين المعينة قليل جداً .

فما كانت دلالته قطعية من هذه النصوص فصرفه عنها بالتحكم في التأويل الذي تأباه مدلولات اللغة العربية ، وينتقض شيئاً من قواعد الشرع القطعية ارتداد عن الاسلام ، وما كانت دلالته ظاهرة غير قطعية وجب حملها على ظاهره إن لم يمارضه نص مثله أو أقوى منه ، فان عارضه فحينئذ ينظر في الترجيح بين المتعارضين بالادلة المعروفة ، والخروج عن ذلك ابتداع

﴿ خلاصة الخلاصة لهذا الفصل ﴾

اننا نؤمن بان الله تعالى هو خالق كل شيء بقدرته وارادته ، واختياره . وحكمته ، وانه « أحسن كل شيء خلقه » كما قال في سورة الم السجدة ، فهو « منيع الله الذي أتقن كل شيء » كما قال في سورة النمل ، وانه ليس في خلقه تفاوت ولا خاور ، كما قال في سورة الملك ، وانه خلقه بنظام وتقدير لاجزائها ولا انفا^(١) كما قال في سورة القمر (إنا كل شيء خلقناه بقدر) وقال في سورة الفرقان (وخلق كل شيء قدره تقديراً) وقال في سورة الحجر (وأنبئنا فيها من كل شيء موزوناً^(٢) وان من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم)

وان له تعالى في نظام التكوين والابداع ، وفيما هدى اليه البشر من نظام الاجتماع ، سننا مطردة تتصل فيها الاسباب بالمسيبات ، لا تبدل ولا تتحول بحياة لأحد من الناس ، وانها عامة في عالم الاجسام وعالم الارواح ، وقد ورد ذكر هذه السنن باللفظ في عدة سور

ونؤمن بان له تعالى في خلقه آيات بينات ، وان له في آياته حكما جليلة أو خفية ، وان مامننا إياه من العقل والشرع بإيمان علينا أن نثبت وقوع شيء في الخلق على خلاف ما تقدم بيانه من نظام التقدير وسنن التدبير ، إلا بهرمان قطعي . يشترك العقل والحس في اثباته وتمحيصه ، وانه لا بد ان يكون وقوعه لحكمة بالغة . لاعن خلل ولا عبث ، وان ما خفي علينا من حكمه كسائر ما يخفي علينا من أمور خلقه ، نبحث عنهم لتزاد علما بكامله ونكمل به أنفسنا بقدر استطاعتنا ، ولا نتخذها حجة ولا عذراً على الكفر به لجهلنا ، وقد ثبت لا علم الملاء منا أن ما نجعل من هذا الكون أكثر مما نعلم ، ويستحيل أن يحيط البشر به علماً .

(١) الاق بضمتين هو الذي يفعل ابتداء من غير سبق تقدير ولا نظام فهو ضد المقدّر (٢) وصف النبات بالوزون من عجائب تغيير القرآن التي اظهرتها العلوم الحديثة فكل نوع منه مؤلف من عناصر بمقادير معينة يمكن ضبطها بالوزن الدقيق في النسبة المثوية

ونؤمن بأن الله تعالى قد منحنا رسلاً هدونا بآياته إلى الخروج من مضيق مدارك الحس ، وما يستنبطه الفكر منها بأيدي الرأى ، إلى ما وراءها من سمة عالم الغيب ، ولولا هدايتهم لظل البشر أوف الأوف من السنين ينكرون وجود عالم يكونوا يدركونه بحواسهم من الأجسام وأعراضها ، وبقياهم ما جهلوا على ما علموا منها .

وقد علمنا من التاريخ ان الايمان بالله وبآياته لرسله وباليوم الآخر وبما يكون فيه من الحساب والجزاء على الاعمال هو الذي وجه عقول البشر إلى البحث في أسرار الوجود حتى وصلوا إلى ما وصلوا اليه من الارتقاء في العلوم والفنون والصناعات في الاجيال المختلفة ، ولم يكن لتفسير المؤمنين بالغيب نصيب في ذلك — فهذا الايمان بالاركان الثلاثة من الغيب هو الذي أوصل البشر الى علوم وأعمال كان يدها غير المؤمنين بالغيب من محالات المقول كالغيب الذي أنكره ، حتى لم يعد شيء من أخبار الغيب بعيداً عن العقل بعد ثبوتها

فتبين لنا بهذا وبما قبله انه كان للبشر بآيات الانبياء ثلاث فوائد هي من حكم نصبه تعالى لتلك الآيات (الاولى) جعلها دليلاً حسيماً على اختياره تعالى في جميع أفعاله وكون سنن النظام في الخلق خاضعة له لا حاكمة عليه ولا مقيدة لارادته وقدرته (الثانية) جعلها دليلاً على صدق رسله فيما يخبرون عنه بوجه وندراً لأمانتين لم من الكفار ، ولو كانت مما يقدر عليه البشر بكسبهم أو تقع منهم باستعداد روعي لما كانت آية على صدقهم (الثالثة) هداية عقول البشر برويتها إلى سعة دائرة المكتبات ، وضيق نطاق الحال في المقولات ، وإلى ان كون الشيء بعيداً عن الاسباب المعتادة والامور المعهودة والسنن المروفة ، لا يقتضي أن يكون محالاً يجزم بعدم وقوعه ، وبكذب المخبر به ، مع قيام الدليل على صدقه ، وإنما غاية أن يكون الاصل فيه عدم الثبوت فيتوقف ثبوته على الدليل الصحيح وهذه قاعدة كبار علماء الكون في هذا العصر ، فلا ينقصهم لتكميل علمهم إلا ثبوت آية لله تعالى لا يمكن أن يكون لها علة من سنن الكون

ولكن الامر قد انقلب إلى ضده فان كثيراً من الذين وصلوا إلى هذه العلوم

والاعمال المتقربة لآيات الرسل وما دعوا اليه من الايمان بالنبي من المقول قد صارت هذه العلوم نفسها سبباً لانكارهم ما كان مبيناً لها وموصلاً اليها (وهو الآيات والايمان بالنبي) - لا إنكار امكانه بل إنكار ثبوته بالفعل ، فهم ينكرون أن يكون الخالق قد فعل ما صاروا يفعلون باقداره وتوفيقه نظيراً له في الترابية ، وكان ينبغي لهم أن يجعلوه دليلاً عليه مبيناً لحقيقته كما قال تعالى (سفرهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم انه الحق) ولكنهم كلما أراهم آية من آياته الروحية في انفسهم او من آياته الكونية في الآفاق التمسوا لها سبباً بقياس ما لم يعرفوا على ما عرفوا ، فأخرجوها عن كونها بمحض قدرته وإبداعه ، وظلوا على لبسهم ، كالذين طلبوا أن ينزل عليهم ملكاً رسولاً فقل فيهم (٦: ٩) ولو جئناه ملكاً لجئناه رجلاً وللبسنا عليهم ما يلبسون) أي لما كانوا لا يمكن لهم أن يدركوا الملك ويتلقوا عنه إلا إذا كان بصورة رجل مثلهم وهو ما استنكروه من كون الرسل بشراً مثلهم ، ولو جعل الله الملك رجلاً مثلهم لاتبس عليهم أمره بما يلبسونه على انفسهم من استنكار كون الرسل بشراً مثلهم وهكذا يفعلون الآن: ظهرت لهم في عصرنا عدة آيات روحية من المكشفات والتأثير في المادة فشبهوها بما عرفوا من نقل الكلام بالسيال الكهربائي وغير ذلك ، حتى لا يعترفوا بآية إبداعية من الخالق لا تخضع لهم

الخطر على البشر من ارتقاء العلم بدون الدين

ان حرمان هؤلاء العلماء من الايمان بآية الله تعالى من هذا النوع قد جعل حظ البشر من هذا الارتقاء العجيب في العلم انهم ازدادوا به شقاء حتى صارت حضارتهم مهددة بالتدمير العلمي الصناعي في كل يوم ، وجميع علماءهم المصلحين وساستهم الدهاقين في حيرة من تلاقي هذا الخطر ولن يتلافى إلا بالجمع بين العلم والدين ، وهذا ما جاء به محمد خاتم النبيين ، ولأجله أثبت الآيات بكتابه وفي كتابه اللين ، إذ لا يمكن ان يخضع البشر إلا لما هو فوق استطاعتهم ، بقيام الدليل على انه من السلطان النبي الالهي الذي فوق استعدادهم ، وسنين هذا الجمع فيما يأتي من هذا البحث المثبت لا عجز القرآن

المقصد الثالث من مقاصد القرآن

﴿بيان أن الاسلام دين الفطرة السليمة ، والعقل والفكر ، والعلم والحكمة ، والبرهان والحجة ، والضمير والوجدان ، والحرية والاستقلال﴾

قد أتى على البشر حين من الدهر لا يعرفون من الدين إلا أنه تمايم خارجة عن محيط العقل كلف البشر بها^(١) مقاومة فطرتهم ، وتعذيب أنفسهم ، ومكابرة عقولهم وبصائرهم ، خضوعاً للرؤساء الذين يلقنونهم إياها ، فإن ابتادوا لسيطرتهم عليهم بما كانوا من الفاضلين ، وإن خالفهم سرّاً أو جهرّاً كانوا من المالكين حتى إذا بث الله محمداً خاتم النبيين ، يتلو عليهم آياته ويطلعهم الكتاب والحكمة ويذكهم مما كانوا فيه من الضلال البين — بين لهم أن دين الله الاسلام هو دين الفطرة ، والعقل والفكر ، والعلم والحكمة ، والبرهان والحجة ، والضمير والوجدان ، والحرية والاستقلال ، وإن لاسيطرة على روح الانسان وعقله وضميره لأحد من خلق الله ، وإنما رسل الله هداة مرشدون ، مبشرون ومنذرون ، كما تقدم بيانه في المقصد الذي قبل هذا ، ونين هذه الزايا بالشواهد المختصرة من القرآن فنقول :

(١) الاسلام دين الفطرة

قال الله تعالى (٣٠ : ٣٠) فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله — ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون (الحنيف صفة من الحنف (بالتحريك) وهو الميل عن الموح إلى الاستقامة ، وعن الضلالة إلى الهدى ، وعن الباطل إلى الحق ، ويقابله الزيف وهو الميل عن الحق إلى الباطل الخ وفطرة الله التي فطر الناس عليها هي الجبلّة الانسانية ، الجامعة بين الحيّاتين : الجسمانية الحيوانية ، والروحانية للملكية ، والاستعداد لمعرفة عالم الشهادة وعالم الغيب فيهما ، وما أودع فيها من غريزة الدين المطلق الذي هو الشعور بالوجداني بسلطان غيبي (١) الظرف متعلق بالمصدر الذي بعده وفعل التكليف يتعدى بنفسه وعلماء

الاصول والفقه يعدونه بالباء

فوق قوى الكون والسنن والاسباب التي قام بهما نظام كل شيء في العالم ، فرب هذا السلطان هو فاطر السموات والارض وما فيها ، والمصدر الذاتي للنفع والضر المحركين لشعور التبعيد الفطري ، وطلب العرقان النعبي ، فالعبادة الفطرية هي التوجه الوجداني إلى هذا الرب النعبي في كل ما يعجز الانسان عنه من نفع يحتاج اليه ويعجز عنه بكسبه ، ودفع ضرر يمس أو يخافه ويرى أنه يعجز عن دفعه بحوله وقوته ، وفي كل ما تشعر فطرته باستعدادها لمعرفة والوصول اليه بما لانهاية له . وأعني بالانسان جنسه فما يعجز عنه المرء بنفسه دون أبناء جنسه فإنه يعد من مقدوره ، ويمد مساعدة غيره له من جنس كسبه ، فطلبه للمساعدة من أمثاله ليس فيها معنى التبعيد عند أحد من البشر — فتعظيم الفقير للثني بوسائل استجدائه ، وخضوع الضعيف للقوي لاستنجاهه واستعدائه على أعدائه ، وخضوع السوقة للملك أو الأمير لحوفه منه أو رجائه — لا يسمى شيء من ذلك عبادة في عرف أمة من الامم ولا ملة من الملل ، وإنما روح العبادة الفطرية ونمطها هو دعاء ذي الساطن العلوي والقدرة النعبية التي هي فوق ما يعرفه الانسان ويعقله في عالم الاسباب ، ولا سيما الدعاء عند العجز والشدائد قال ﷺ « الدعاء هو العبادة » ^(١) هكذا بصيغة الحصر أي هو الركن المنوئ الاغتم فيها لانه روحها المفسر برواية « الدعاء مخ العبادة » ^(٢) وكل تنظيم وتقرب قولي أو عملي لصاحب هذه القدرة والسلطان فهو عبادة له — هذا أصل دين الفطرة القريني في البشر

وعلى هذا الاصل يبني الدين التعاليمي التشريعي الذي هو وضع إلهي يوحيه الله الى رسله لئلا يضل عباده بضمف اجتهدهم واختلافهم في العمل بمقتضى غريزة الدين كما وقع بالفعل ، ولا يقبله البشر بالاذعان والوازع النفسي إلا إذا كلن اللقن لم ياه مؤيداً في تبايته وتعليمه من صاحب ذلك السلطان النعبي الأعلى والتصرف الذاتي للعائق في جميع العالم ، الذي تخضع له الاسباب والسنن فيه وهو لا يخضع لها ، وهو الله رب العالمين ، وقد شرحنا هذه الحقيقة مراراً ودينا في مواضع من

(١) رواه أحمد وأبو شيبة والبخاري في الادب المفرد وأصحاب السنن الاربعة وغيرهم عن الثعنان بن بشير (٢) رواه الترمذي عن انس

التفسير والمنار معنى كون الاسلام دين الفطرة، وانه شرع لتكامل استعداد البشر الرقي في العلم والحكمة، ومعرفة الله عز وجل المدة بإيام السعادة الآخرة، فليس فيه شيء يصادمها فهذا الدين التعليمي حاجة من حاج الفطرة البشرية لا يتم كمالها النوعي بدونها، فهو لنوع الانسان كالعقل لأفراذه كاحققة شيخنا الاستاذ الامام

(٢) الاسلام دين العقل والفكر

تقرأ قاموس الكتاب المقدس فلا تجد فيه كلمة « العقل » ولا ما في معناها من أسماء هذه الثمرة البشرية التي فضل الانسان بها جميع أنواع هذا الجنس الحي كلاب والنهي ، ولا أسماء التفكير والتدبير والنظر في العالم التي هي أعظم وظائف العقل ، ولا ان الدين موجه اليه ، وثم به وعليه . اما ذكر العقل باسمه وأفضاله في القرآن الحكيم فيبلغ زهاء خمسين مرة ، وأما ذكر أولي الالباب في بضع عشرة مرة ، وأما كلمة أولي النهى اي العقول فقد جاءت مرة واحدة من آخر سورة طه أكثر ما ذكر فعل العقل في لقرآن قد جاء في الكلام على آيات الله وكون المخاطبين بها والذين يفهمونها ويهتدون بها هم العقلاء ، ويراد بهذه الآيات في الغالب آيات الكون الدالة على علم الله ومشيشه وحكمته ورحمته ، كقوله تعالى (٢ : ١٦٤) إن في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الارض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والارض لآيات لقوم يعقلون) وبلي ذلك في الكثرة آيات كتابه التشريعية ووصاياه كقوله في تفصيل الرصايا الجامعة من أواخر سورة الانعام (٦ : ١٥١) ذلكم وصاكم به لعلكم تعقلون) وكرر قوله (أفلا تعقلون) أكثر من عشر مرار كأمره لرسوله أن محتج على قومه بكون القرآن من عند الله لا من عنده بقوله (١٠ : ١٦٦) لقد لبثت فيكم عمراً من قبله أفلا تعقلون) وجعل إهمال استعمال العقل سبب عذاب الآخرة بقوله في أهل النار من سورة الملك (٦٧ : ١٠) وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير) وفي معناه قوله تعالى من سورة الاعراف (٧ : ١٧٩) ولقد ذرأنا لجنهم كثيراً من الجن والاناس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم

أَذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا . أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ) وقوله في سورة الحج (٢٢ : ٤٦) أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ لِلَّهِ الْأَمْرُ قُلُوبُهُمْ يَتْلُونَ بِهَا) الآية كذلك آيات النظر العقلي والتفكير والتفكير كثيرة في الكتاب العزيز، فمن تأملها علم أن أهل هذا الدين هم أهل النظر والتفكير والعقل والتدبر، وأن الغافلين الذين يعيشون كالأنعام لا حظ لهم منه إلا الظواهر التقليدية التي لا تزكي الأنفس ولا تنصدها في مآرج السكال، يمرغان ذي الجلال والجمال ، ومنها قوله تعالى (قل إنما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تتفكروا) وقوله (٨ : ٣٠) أو لم يتفكروا في أنفسهم ما خلق الله السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق وأجل مسمى) وقوله في صفات العقلاء أولي الباب (١٩١ : ٣) وتفكروا في خلق السموات والأرض) وقوله بعد نبي علم الغيب والتصرف في خزائن الأرض عن الرسول ﷺ وحصر وظيفته في اتباع الوحي (٦ : ٧) قل هل يستوي الأعمى والبصير أفلا تتفكرون) وقد صرح بعض حكماء الغرب، بما لا يختلف فيه عاقلان في الأرض، من أن التفكير هو مبدأ ارتقاء البشر، وبقدرة وجوده يكون تفاضلهم فيه . اهـ وقد كانت التقاليد الدينية حمجرت حرية التفكير واستقلال العقل على البشر حتى جاء الاسلام فأبطل بكتابته هذا الحجر ، وأعتقهم من هذا الرق ، وقد تعلم هذه الحرية ائم الغرب من المسلمين ثم نكس هؤلاء المسلمون على رؤوسهم غرموها على أنفسهم ، حتى عاد بعضهم يقلدون قيمها من أخذوها عن أجدادهم

(٣) الاسلام دين العلم والحكمة

ذكر اسم العلم معرفة ونكرة في عشرات من آيات القرآن الحكيم، وذكرت مشتقاته أضعاف ذلك، وهو يطلق على علوم الدين والدنيا بأنواعها فن العلم للطلق قوله تعالى في وصايا سورة الاسراء (١٧ : ٣٦) ولا تقف ما ليس لك به علم) قال الراغب : اي لانحجم بالقيافة والظن . وقال البيضاوي ما ملخصه : ولا تتبع ما لم يتعلق به علمك تقليداً أو رجاء بالنبي، ومنه قوله في العلم المأثور في التاريخ (اثني بكتاب من قبل هذا أو إثارة من علم إن كنتم صادقين) ومنه قوله تعالى في علوم

البشر المادية (٦: ٣٠) ولكن أكثر الناس لا يعلمون ٧ يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا) الخ وقوله فيها دون العلم الروحي (١٧: ٨٥) ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً

وقوله في العلم العقلي (٢٢: ٨) ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير) الظاهر ان المراد بالعلم فيه العلم النظري بدليل مقابله بالهدى والكتاب المنير وهو هدى الدين. وقوله في العلم الطبيعي (٣٠: ٢٢) ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف ألسنتكم وألوانكم ان في ذلك لآيات للعالمين) بكسر اللام أي علماء الكون ومثله قوله بعد ذكر اخراج الثمرات المختلفة ألوانها من ماء الطور واختلاف ألوان الطرائق في الجبال وألوان الناس والنبات (٣٥: ٢٨) إنما يخشى الله من عباده العلماء) الآية فالمراد بالعلم هنا الذين يعلمون أسرار الكون وأسباب اختلاف أجناسه وأنواعه وألوانها وآيات الله وحكمه فيها

عظم القرآن شأن العلم تعظيماً لا تعلموه عظمة أخرى بقوله تعالى (٣: ١٨) شهد الله انه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط) الآية ، فبدأ عز وجل بنفسه وثنى بملائكته ، وجعل أولي العلم في المرتبة الثالثة ، ويدخل فيها الانبياء والحكماء ، ومن دونهم من أهل الدرجات في قوله (٥٨: ١١) يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات) وأمر أكرم رسله وأعلمهم بأن يدعوهم بقوله (وقل رب زدني علماً) ويؤيد الآيات المتزلة في مدح العلم والحث عليه ماورد في ذم اتباع الظن كقوله تعالى (١٠: ٣٦) وما يتبع أكثرهم إلا ظناً ، ان الظن لا يغني من الحق شيئاً) ومثله (٥٣: ٢٧) وما لهم به علم ان يتبعون الا الظن وان الظن لا يغني من الحق شيئاً) وقوله في قول النصارى بصلب المسيح (٤: ١٥٦) ما لهم به من علم الا اتباع الظن) وبلغ من تعظيمه لشأن العلم والبرهان ان قيد به الحكم بمنع الشرع بالله تعالى والنهي عنه وهو أكبر الكائن وأقصى الكفر فقال (٧: ٣٢) قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغي بغير الحق وان تشركوا بالله ما يبيزله عليكم سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) السلطان البرهان : وقال في بر الوالدين الكافرين (٢٩: ٨) ووصينا الانسان بوالديه حسناً ،

وان جاهدك على ان تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعها) (ومعلوم من الدين بالضرورة ان الشرك بالله لا يكون بعلم ولا بهرمان، لانه ضروري بالاطلاق. وترى تفصيل هذا فيما بعده من تعظيم أمر الحجة والدليل وما يليه من ذم التقليد وأما الحكمة فقد قال تعالى في تعظيم شأنها المطلق (٢: ٢٦٩) يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً وما يذكر إلا أولو الابواب) وقال تعالى في بيان مراده من بعثة محمد خاتم النبيين (٢١: ٢٠) هو الذي يمشي في الاميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين) وفي معناها آياتنا في سورتي البقرة وآل عمران. وقال لرسوله ممتناً عليه (٤: ١١٢) وأنزل عليك الكتاب والحكمة وعطاك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً) وقال له (١٦: ١٢٥) ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة) وقال له في خاتمة الوصايا بأمرات الفضائل والنهي عن كبائر الرذائل، مع بيان عللها وما لها من العواقب (١٧: ٣٩) ذلك مما أوحى إليك ربك من الحكمة) وقال لتسانه رضي الله عنهن (٢٣: ٣٤) واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة) وقد أتى الله جميع أنبيائه ورسوله بالحكمة، ولكن أضاعها أقوامهم من بعدهم بالتقاليد والرياسة الدينية، ونسخها بولس من النصرانية بنص صريح. قال الله تعالى في اليهود (٤: ٥٤) أم يسردون الناس على ما آتاهم الله من فضله فقد آتينا إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكاً عظيماً) فالكتاب أعلى ما يؤت به لى لمبادء من نعمه ويلي الحكمة وينبأه الملك. وقال في نبيه داود عليه السلام (٢: ٢٥١) وآتاه الله العلم والحكمة وعلمه مما يشاء) وقال لتبيه عيسى عليه السلام (٦: ١١٣) وإذ عطيت الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل) وقال (٣١: ١٢) واتقوا آتينا لقمان الحكمة) وذكر من حكيمته وصاياه لابنه بالفضائل ومنافصها ونهي عن الرذائل معللة بمضارها. فالحكمة أخص من العلم، هي العلم بالشيء على حقيقته ومعافيه من الفائدة والمنفعة الباعثة على العمل، فهي بمعنى الفلسفة العملية كعلم النفس والاخلاق وأسرار الخلق، ويبدل عليه قوله تعالى بعد وصايا سورة الاسراء (ذلك مما أوحى إليك ربك من الحكمة) ولولا اقتران تلك الوصايا بحكمها وعللها ومنافعها لما سميت حكمة. ألا ترى انه سمي.

فيها المبذرين لئال « إخوان الشياطين » لانهم يفسدون نظام العيشة بأسرافهم ، ويكفرون النعمة بدم حفظها ووضعها في مواضعها بالاعتدال ، ولذلك قال عتبه (وكان الشيطان لربه كفوراً) ثم قال (٢٩) ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوماً محسوراً) فملى الاسراف في الانفاق بأن عاقبة فاعله أن يكون ملوماً من الناس ومحسوراً في نفسه ، والمحسور من حسر عنه ستره فانكشف منه الغطى وبطل على من انحسرت قوته وانكشفت عن عجزه ، والمحسور المفهوم أيضاً . وكل هذه الله في تصح في وصف المسرف في النفقة يوقه إمرأه في المدم والفقير الخ وحسير البصر كليله وقصيره

ويكثر في القرآن ذكر الفقه وهو الفهم الدقيق للحقائق الذي يكون به العالم حكماً

(٤) الاسلام دين الحجة والبرهان

قال تعالى (٧٣ : ٤) يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم وأنزلنا إليكم نوراً مبيناً وقال (١١٧ : ٢٣) ومن يدع مع الله شاهداً آخر لا برهان له به عند ربه فانما حسابه عند ربه انه لا يقاوم الكافرون) قيد الوعيد على الشرك بكونه لا برهان لصاحبه يحتاج به عند ربه مع العلم بأنه لا يكون إلا كذلك تعظيماً لشأن البرهان ، وذلك انه تعالى يبعث الامم مع رسلهم وورثتهم الذين يشهدون عليهم ويطالبهم بحضرتهم بالبرهان على ما خالفوه فيه كما قال (٧٥ : ٢٨) ونزعنا من كل أمة شهيداً فقلنا هاتوا برهانكم ، فعملوا ان الحق لله وصل عنهم ما كانوا يفترون)

وأقام البرهان العقلي على بطلان الشرك بقوله بعد ذكر السموات والارض من سورة الانبياء (٢٢ : ٢١) لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا . ثم قفى عليه بمطالبة للمشركين بالبرهان على ما اتخذوه من الآلهة من دونه مطالبة تعجز فقال (٢٤) أم اتخذوا من دونه آلهة قل هاتوا برهانكم) الآية ، ومثله في سورة النمل (٢٧ : ٦٤) أم من يبدؤ الخلق ثم يعيده ومن يرزقكم من السماء والارض ؟ أإله مع الله ؟ قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين)

وقال في سياق حجة ابراهيم لقومه وإقامة البراهين العلمية لهم على بطلان

شركهم (٨١: ٦) وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون انكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطاناً فأي الفريقين أحق بالأمن إن كنتم تعلمون () ثم قل في آخره (٨٣) وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء ان ربك حكيم عليم () فالدرجات هنا درجات الحجة والبرهان العقلي على العلم ولذلك قدم فيه ذكر الحكمة على العلم ، وتقدم في الكلام على العلم آية رفع الدرجات فيه

وعما جاء فيه البرهان بلفظ السلطان قوله تعالى (٤٠ : ٣٥) الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أقام كبر مقتاً عند الله وعند الذين آمنوا () الآية ، وفي معناها من هذه السورة (٥٦) ان الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أقام ان في صدورهم بلا كبر مام بآياته () الآية ، وفي عدة سور انه تعالى أرسل موسى إلى فرعون بآياته (وسُلطان مبین)

(٥) الاسلام دين القلب والوجدان والضمير

قال الفيومي في المصباح : ضمير الانسان قلبه وباطنه والجمع ضمائر ، وقال والقلب من الغواذ معروف - يعني انه ضميره ووجدانه الباطن (قال) ويطلق على العقل . اه وقد شرحنا معناه هذا وطرق استعماله في تفسير آية الاحراف (١) وقد ذكر في القرآن الكريم في مائة آية وبضع عشرة آية

منها قوله تعالى في سورة ق (ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد) وقوله في سورة الشعراء (يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم) ومدحه لخليله إبراهيم عليه السلام بقوله (إذ جاء به بقلب سليم) وقوله حكاية عنه (ولكن ليطمئن قلبي) وقوله في صفة المؤمنين (الذين آمنوا وطمئنن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب) وقوله في صفات الذين اتبعوا عيسى عليه السلام (وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه رأفة ورحمة ورهبانية ابتدعوها) ووصف قلوب المؤمنين بالخشوع والاخبات لله وتمحيصها من الشوائب وقلوب الكفار والمنافقين بالرجس والمرض والقسوة والزيغ ، وعبر عن قفدها للاستعداد للحق والخير بالطيب والحلم واللين عليها اي انها كالختم عليه فلا يدخله شيء جديد

(١) راجع صفحة ٤١٩ من جزء التفسير التاسع

وإذ كان الاسلام دين العقل والبرهان، وحرية الضمير والوجدان، منع ما كان عليه النصراني وغيرهم من الاكرام في الدين والاجبار عليه والفتنة والاضطهاد لمخالفين فيه. والآيات في ذلك كثيرة بينها في محملها، ومن دلائلها ذم القرآن للتقليد وتفضيل أهله

(٦) منح التقليد والمجود على اتباع الآباء والجدود

كل ما نزل من الآيات في مدح العلم وفضله واستقلال العقل والفكر وحرية الوجدان يدل على ذم التقليد، وقد ورد في ذمه والنهي على أهله آيات كثيرة كقوله (١٧٠:٢) وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يتدنون) وقوله تعالى (١٠٤:٥) وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا، أولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئاً ولا يتدنون) ذمهم من ناحيتين (إحداهما) المجود على ما كان عليه آباؤهم والاكتفاء به عن الترقى في العلم والعمل، وليس هذا من شأن الانسان الحي العاقل فان الحياة تقتضي النمو والتوليد، والعقل يطلب المزيد والتجديد (والثانية) انهم باتباعهم لا يأثمهم قد فقدوا مزية البشر في التمييز بين الحق والباطل، والخير والشر، والحسن والقبيح، بطريق العقل والعلم، وطريق الاهتداء في العمل ويؤيده قوله (٢٨٠:٧) وإذا قلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها، قل إن الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله مالا تعلمون) وقال تعالى في عبادة العرب للملائكة (٤٣: ٢٠) وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم، ما لهم بذلك من علم ان هم الا بخرصون ٢١ أم أتيناكم كتاباً من قبله فهم به مستمسكون ٢٢ بل قالوا انا وجدنا آباءنا على أمة وأنا على آثارهم مهتدون ٢٣ وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير إلا قال مترفوها : إنا وجدنا آباءنا على أمة وأنا على آثارهم مقتدون) وقد وردت الشواهد على هذا في قصة ابراهيم مع قومه في سور الانبياء والشعراء والصفافات .

فالقرآن قد جاء يهدي جميع متبني الملل والاديان السابقة إلى استعمال عقولهم مع ضائرهم للوصول الى العلم والهدى في الدين، وألا يكتفوا بما كان عليه آباؤهم وأجدادهم من ذلك، فان هذا جناية على الفطرة البشرية والعقل والفكر

والقلب التي امتاز بها البشر ، وبهذا العلم والمهدي امتاز الاسلام ودخل فيه العقلاء من جميع الامم أفواجا ، ثم نكس المسلمون على رؤوسهم ، واتبوا سنن من قبلهم من أهل الكتاب وغيرهم في التقليد لا بأثرهم ومشايخهم المنسوبين إلى بعض أئمة علمائهم ، الذين نهوهم عن التقليد ولم يأمرهم به ، فأبطلوا بذلك حجة الله تعالى على الأمم وصاروا حجة على دينهم ، حتى ان أدعياء العلم الرسمي فيهم ينكرون أشد الانكار على من يدعوهم الى اتباع كتاب الله وهدى رسوله وسيرة السلف الصالح من أهله ، ونحن معهم في بلاء وعناء ، تقاسي منهم ما شاء الجهل والجور من استهزاء ، وطعن وبتداء ، وتحكم بقلب « المجتهد » الذي احتكره الجمل لبعض المتقدمين من العلماء ولو كان فينا علماء كثيرون يظهرون الاسلام في صورته الحقيقية العلمية العقلية لدخل الناس السفلون في العقل والعلم أفواجا حتى يمم الدنيا . لان التعليم المصري في جميع مدارس الارض يجري على طريقة الاستقلال في الفهم واتباع الدليل في جميع بلاد الافرنج والبلاد للقلدة لهم . ولكن أكثر هؤلاء يرون جميع الاديان تقليدية ويمتدونها نظما أدبية واجتماعية للآمم ، فلهذا يرون الاولى يحفظ نظامهم اتباع دينهم التقليدي ، وبهذا يسر علينا أن نقنعهم بامتياز الاسلام على دينهم ، لانه يقل فينا من يقدر على إظهار الاسلام في صورته التي خصه بها القرآن ، وما يفته من سنة خاتم النبيين ﷺ وسيرة خلفائه الراشدين والسلف الصالحين ، رضوان الله عليهم أجمعين

دحض شبهة ، وإقامة حجة

يتروهم بعض التقليديين ان دعوة المسلمين إلى الاهتداء بالكتاب والسنة والاستقلال في فهمها التي اشتهر النار في عصرنا بها ، هي التي جرأت بعض الجاهلين على دعوى الاجتهاد في الشريعة والاستغناء عن تقليد الأئمة والانتقاد عليهم وعلى اتباعهم بما هو ابتداء جديد ، واستبدال للفوضى بالتقليد . وهو وهم سببه الجهل بالدين والتاريخ ، فذا هب الابتداء والاحاد قديمة ، قد نجمت قرونها في خبر القرون وعهد أكبر الأئمة ، وكان أشدها إفسادا للدين الدعوة الى اتباع الأئمة المعصومين ، الذين لا يستلثون عن الدليل ، على خلاف ما كان عليه أئمة السنة من تحريم اتباع أحد لذاته في الدين بعد

محمد المصوم الذي لامعصوم بعده ﷺ ولكن المقلدين لهؤلاء المحرمين للتقليد قد اتبعوا القائلين بمصداً أنتمهم حتى ملاحدة الباطنية منهم، فهم يردون نصوص الكتاب والسنة بأقوال أنتمهم بل بأقوال كل من ينتهي اليهم من أدياء العلم . وإنما تروج البدع في سوق التقليد الذي يتبع أهله كل ناعق ، لا في سوق الاستقلال والأخذ بالادلة من باب التقليد دخل أكثر الخرافات على المسلمين لانتساب جميع الدجالين من أهل الطرائق وغيرهم إلى أئمة المذاهب المجتهدين، وهم في دعوى اتباعهم من الكاذبين، ونحن دعاء العلم الصحيح والاهتداء بالكتاب والسنة أحق منهم باتباع الأئمة

ان في كتب التفسير والفقه والتصوف وشرح الاحاديث للعلماء المنسوبين إلى الأئمة كثيراً من البدع والخرافات التي يتبرأ منها أئمة الهدى، وترى علماء الرسوم الجامدين يحتجون بذلك في هذه الكتب على شرعيتها وعلى نصوص الكتاب والسنة الصحيحة بها، وصاحب المناقذ انفرد دون علماء مصر بالرد على هؤلاء، وعلى البابية والبهائية والقاديانية والتيجانية والقبوريين وسائر مبتدعة عصرنا، والله الحمد والمنة

(٧) الحرية الشخصية في الدين ومنع الاكراه والاضطهاد ورئاسة السيطرة

هذه للزينة من مزايا الاسلام هي نتيجة للزايا التي بينا بها كونه دين الفطرة فأما منع الاكراه فيه وعليه فالاصل فيه قوله تعالى لرسوله ﷺ بكتة (١٠: ٩٩) ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعاً، أفأنت تكفر الناس حتى يكونوا مؤمنين؟ ١٠٠ وما كان لنفس أن تؤمن إلا باذن الله ويحمل الرجس على الذين لا يعقلون ١٠١ قل انظروا ماذا في السموات والارض، وما تفتي الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون (علم الله تعالى رسوله بهذه الآيات أن من سنه في البشر أن تختلف عقولهم وأفكارهم في فهم الدين وتتفاوت أنظارهم في الآيات الدالة عليه فيؤمن بعض ويكفر بعض، فما كان يتمناه ﷺ من إيمان جميع الناس مخالف لمقتضى مشيئته تعالى في اختلاف استعداد الناس للإيمان وهو منوط باستعمال عقولهم وأنظارهم في آيات الله في خلقه، والتمييز بين هداية الدين وضلالة الكفر

ثم قوله تعالى له عند ما أراد أصحابه أنخنمن كان عند بني النضير من أولادهم

عند إجلائهم عن الحجاز وكان قد نهود بعضهم (٢: ٢٥٦) لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي (الآية — فأمرهم ﷺ أن يغيروهم فمن اختار اليهودية أجلي مع اليهود ولا يكره على الاسلام ، ومن اختار الاسلام بقي مع المسلمين كما ينه في تفسير الآية

وأما منع الفتنة وهي اضطهاد الناس لاجل دينهم حتى يتركوه فهو السبب الاول لشرعية اتمثال في الاسلام كما ينه في تفسير قوله تعالى (٢: ١٩١) وقالوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله من سورة البقرة . ثم في تفسير آية ٣٩ من سورة الانفال التي بلغظها مع زيادة (كله) فراجع تفسير هذه الآية في ص ٦٦٥ ج ٩ تفسير وأما منع ريادة السيطرة الدينية كالمهودة عند النصارى ففيها آيات مبينة في القرآن ، وهي معلومة بالضرورة من سيرة النبي ﷺ وخلفائه الراشدين وقد ينهها في الكلام على وظائف الرسل عليهم السلام ، وحسبك منها قوله عز وجل لرسوله ﷺ خاتم النبيين (ص) : ٨٨ : ٢١ فذكر إنما أنت مذكر ٢٢ لست عليهم بمسيطر)

المقصد الرابع من مقاصد القرآن

(الإصلاح الاجتماعي الانساني والسياسي الذي يتحقق بالوحدات الثمان)

وحدة الامة - وحدة الجنس البشري - وحدة الدين - وحدة التشريع - بالمساواة في العدل - وحدة الاخوة الروحية والمساواة في التعبد - وحدة الجنسية السياسية الدولية - وحدة القضاء - وحدة اللغة

جاء الاسلام والبشر أجناس متفرقون ، يتجادون في الانساب والالوان ، واللغات والاطوان والاديان ، والمذاهب والمشارب ، والشعوب والقبائل ، والحكومات والسياسات ، يقاتل كل فريق منهم مخالفه في شيء من هذه الروابط البشرية وإن وافقه في البعض الآخر ، فصاح الاسلام بهم صيحة واحدة دعاهم بها إلى الوحدة الانسانية العامة الجامعة وفرضها عليهم ، ونهاهم عن التفرق والتماذى وحرمه عليهم ، وبيان هذا التفرق ومضاره بالشواهد التاريخية ، وبيان أصول الكتاب الالهي وسنة

خاتم النبيين في الجامعة الانسانية ، لا يمكن بسطها إلا بمصنف كبير ، فنكتفي في هذه الخلاصة الاستطراذية في اثبات الوحي المحمدي ، بسرد الاصول الجامعة في هذا الاصلاح الانساني الداعي إلى جعل الناس ملة واحدة ، ودين واحد ، وشرع واحد ، وحكم واحد ، ولسان واحد ، كما ان جنسهم واحد ، وربهم واحد . ونبدأ بالاصل الجامع في هذا ونقتفي عليه بالاصول والشواهد المفصلة له

﴿ الاصل الاول للجامعة الاسلامية الانسانية وحدة الامة ﴾

قال الله تعالى في سورة الانبياء مخاطباً أمة الاسلام (٢١ : ٩٢) إن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون)

ثم بين لها في سورة المؤمنين أنه خاطب جميع النبيين بهذه الوحدة للامة فقال (٥١ : ٢٣) يأيتها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً إني بما تعملون عليم (٥٢) وإن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاتقون) ولكن كان لكل نبي أمة من الناس هم قومه ، وأما خاتم النبيين فأتمته جميع الناس ، وقد فرض الله عليهم الايمان بجميع رسله وعدم التفرقة بينهم كما تقدم ، فالايان بخاتمهم كالايان باولهم وبمن بينهما ، فثلمهم كمثل اللوك أو الولاة في الدولة الواحدة ، ومثل اختلاف شرائعهم بنسخ المتأخر منها لما قبله كمثل تعديل القوانين في الدولة الواحدة أيضاً إلى ان كل الدين (الاصل الثاني) الوحدة الانسانية بالمساواة بين أجناس البشر وشعوبهم . وقبائلهم وشاهده العام قوله تعالى (١٣ : ٤٩) يأيتها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم) وقد بلغ النبي ذلك للامة يوم العيد الاكبر بمعنى في حجة الوداع . وهذه الوحدة الانسانية تتضمن الدعوة إلى التألف بالتعارف ، وإلى ترك التعادي بالتخالف .

(الاصل الثالث) وحدة الدين باتباع رسول واحد جاء باصول الدين الفطري الذي جاء به غيره من الرسل وأكل تشريعه بما يوافق جميع البشر ، وشاهده الاعم قوله تعالى (١٦٨ : ٧) قل يأيتها الناس إني رسول الله اليكم جميعاً) ولما كان الاسلام دين الفطرة وحرية الاعتقاد والوجدان جعل الدين اختيارياً بقوله تعالى (٢٥٦ : ٢) لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي)

(الاصل الرابع) وحدة التشريع بالمساواة بين الخاضعين لأحكام الاسلام في الحقوق المدنية والتأديبية بالعدل المطلق بين المؤمن والكافر ، والبر والفاجر ، والمالك والسوقة ، والغني والفقير ، والقوى والضعيف ، وسندكر بعض شواهد في إصلاح التشريع فيه

(الاصل الخامس) الوحدة الدينية بالمساواة بين المؤمنين بهذا الدين في اخوته الروحية وعباداته وفي الاجتماع الاجتماعي منها كالصلاة ومناسك الحج ، فلوك المسلمين وأمرؤهم وكبار علمائهم يختلطون بالفقراء والعوام في صفوف الصلاة والطواف بالكعبة المشرفة والوقوف بعرفات وسائر مواطن الحج ، ولا نجد شعوب الافرنج المنتمين إلى النصرانية يرضون بمثل هذه المساواة المعلومة من دين الاسلام بالضرورة للعمل بها من أول الاسلام الى اليوم قال تعالى (١٠:٤٩) انما المؤمنون إخوة) وقال في سياق الكلام عن المشركين المخاريين (١١:٩) فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين)

(الاصل السادس) وحدة الجنسية السياسية الدولية بان تكون جميع البلاد الخاضعة للحكم الاسلامي متساوية في الحقوق العامة إلا حق الاقامة في جزيرة العرب أو الحجاز فانه خاص بالمسلمين لان للحرمين وسياجها من الجزيرة حكم المعابد والمساجد ، وحكم الاسلام في معابد الملل كلها أنها خاصة بأهلها ولها حرمتها لا يجوز تميز أهلها دخولها بغير إذن منهم ، المسلمون وغيرهم في هذا سواء

(الاصل السابع) وحدة القضاء واستقلاله ومساواة الناس فيها أمام الشريعة العادلة إلا أنه يستثنى منه الاحكام الشخصية الدينية فان الاسلام يراعي فيها حرية العقيدة والوجدان بناء على أساسه في ذلك . فهو يسمح لغير المسلمين في أمور الزوجية ونحوها أن يتحاكوا إلى علماء ملتهم ، وإذا تحاكوا إلينا فالتناحك بينهم يمدل شريعتنا الماسخة لشرائعهم ، والاصل فيه قوله تعالى (٤٢:٥) فان جاؤك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط إن الله يحب المقسطين) وقوله يمد آيات (٤٩) وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق)

(الأصل الثامن) وحدة اللغة ولا يمكن أن يتم الاتحاد والاخاء بين الناس وصيرورة الشعوب الكثيرة أمة واحدة إلا بوحدة اللغة . وما زال الحكماء الباحثون في مصالح البشر العامة يتمنون لو يكون لهم لغة واحدة مشتركة يتعارفون بها على التعارف والتآلف ومناهج التعليم والآداب والاشتراك في العلوم والفنون والمعاملات الدنيوية ، وهذه الأمنية قد حققها الاسلام بجعل لغة الدين والذريع والحكم لغة لجميع المؤمنين به والمحاضين لشريعته ، إذ يكون المؤمنون مسوقين باعتقادهم ووجدانهم الى معرفة لغة كتاب الله وسنة رسوله لفهمها والتعبد بها والاتحاد باخوتهم فيها ، وهما مناط سيادتهم وسعادتهم في الدنيا والآخرة ، ولذلك كرر في القرآن بيان كونه كتابا عربيا وحكما عربيا وكرر الامر بتدبره والتفقه فيه والاتعاظ والتأدب به ، وأما غير المؤمنين فيتعلمون لغة الشرع الذي يخضعون لحكمه ، والحكومة التي يتبعونها لمصالحهم الدنيوية كما هي عادة البشر في ذلك ، وكذلك كان الامر في الفتوحات الاسلامية العربية كماها

وقد بينت من قبل وجوب تعلم اللغة العربية في دين الاسلام وكونه مجمعا عليه بين المسلمين كما قرره الامام الشافعي (رض) في رسالته وقد جري عليه العمل في عهد الرسول ﷺ وخلفائه الراشدين ثم خلفاء الامويين والعباسيين الى أن كثر الاجام وقل العلم وغلب الجهل فصاروا يكتبون من لغة الذين بما فرضه في العبادات من القرآن والاذكار (فراجع ذلك في ص ٣١٠ من جزء التفسير التاسع)

وقد كان النبي ﷺ يشكر على المسلمين كل نوع من أنواع التفروق الذي ينافي وحدتهم وجعلهم أمة واحدة كالجسد الواحد كما شبههم بقوله « مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد إذا اشتكى له عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى » رواه الامام أحمد ومسلم من حديث النعمان بن بشير (رض) وكان يخص بمقتته وإنكسره التفروق في الجنس النسبي أو اللغة ، أما الاول فمشهور وأما الثاني فيجمله مع الاول الشاهد الآتي

روى الحافظ ابن عساكر بسنده إلى مالك عن الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال جاء قيس بن مطاطية إلى حلقة فيها سلمان الفارسي وصهيب الرومي وبلال

الحبشي قال : هذا الاوس والخزرج قد قاموا بنصرة هذا الرجل فإبال هذا ؟
(يعني هذا المنافق بالرجل النبي ﷺ) وان الاوس والخزرج من قومه العرب
ينصرونه لانهم من قومه ، فما الذي يدعو الفارسي والرومي والحبشي إلى نصره ؟
فقام اليه معاذ بن جبل (رض) فأخذ بتلييه (أي بما على لبيه ونحرمه من الثياب)
ثم أتى النبي ﷺ فأخبره بمقاتله ، فقام النبي ﷺ مضطرباً يحجر رداءه حتى أتى
المسجد ثم نودي : ان الصلاة جامعة — وقال ﷺ

« يا أيها الناس ان الرب واحد ، والاب واحد ، وان الدين واحد »
ولست العربية بأحدكم من أب ولا أم ، وإنما هي اللسان ، فمن تكلم بالعربية
فهو عربي » فقام معاذ ، فقال فما تأمرني بهذا المنافق يا رسول الله ؟ قال «دعه إلى
النار » فكان قيس من ارتد في الردة قتل

أرأيت لو ظل المسلمون على هذه الترية المحمدية أكلن وقع بينهم من الشقاق
والحروب باختلاف الجنس واللغة كل ما وقع وأدى بهم إلى هذا الضعف المأم ؟
أرأيت لو حافظوا على هذه الاخوة الاسلامية أكانت هذه الفتنة من ملاحدة الترك
تجد سبيلا لاجتثاث هذه الدوحة الباسقة من جنة حكم الاسلام ، وامتلاخ هذا
السيف الصارم من غمده ، والحيلولة بينه وبين كتاب الله المصوم المنزل من عند الله
باللغة العربية ، وسنة رسوله المصلح لشعوب البشر وهي بالعربية ، لاجل تكوين
هذا الشعب وما أدهم ويدغم فيه من الشعوب تكويننا جديداً ، برابطة لغة تخلق خلقنا
جديداً ، لاجل أن يلحق بالشعوب الاوربية دعياً ، كما يلصق الولد بغير أبيه إصافاً قريناً ،
فيقال ان رجلاً عظيماً جدد أو أوجد شعباً ولغة وديانة ؟ هيئات هيئات لما يكونون
لقد كلن هذا الشعب (الترك) قائماً باسم الاسلام على رياسة روحية يدين لها
أوبها زهاء اربعمائة مليون من البشر ، ولو أوتي من العلم والحكمة ما يحسن به القيامة ،
ومن الحزم والمزم ما يميز به القيادة ، ومن النظام ما يحكم به السياسة ، لا مكنه أن يسوس
بها الشرق ، ثم يسود بنفوذا الغرب ، كما كلن يقصد نابليون الكبير لو تم له البقاء في مصر
يمترض بعض أولي النظر القصير والبصر الكليل على توحيد اللغة في الشعوب المختلفة
بأنه خلاف طبيعة البشر ، ويرد عليهم بان توحيد الدين أبعد من توحيد اللغة عن طبيعة

البشر، ان يريدوا بالبشر جميع أفرادهم، وان الحكماء ما زالوا يسعون لجمع البشر على لغة واحدة مشتركة مع علمهم أن ترقى بعض اللغات بترقى أهلها في العلوم والفنون والسياسة والقوة يستحيل معه أن يرغبوا عنها إلى غيرها، ولم يسع أحد منهم لجمعهم على دين واحد، وان القرآن الذي شرع توحيد الدين مع شرعه ولتته لجميع البشر قد علمنا أن حكمة الله تعالى في خلق الانسان تأتي أن يكون الناس كلهم أمة واحدة تدين بدين واحد (١١: ١٨) ولو شاء ربك لجلد الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم) وإنما دعا إلى هذه الرحمة ليقبل الشقاء الذي يثيره الخلاف فيهم — هذا الخلاف الذي جعل أعلم شعوب الارض وأرقاهم في العمران يبدلون في هذا العهد أكثر مما استغله شعوبهم من ثروة العالم في سبيل الحروب التي تنذر عمرانهم الخراب والدمار دعا الاسلام البشر كلهم الى دين واحد يتضمن توحيد اللغة وغيرها من مقومات الامم فكانوا يدخلون فيه أفواجا حتى امتد في قرن واحد ما بين المحيط الغربي إلى الهند وولولا ما طرأ عليه من الابتداع، وعلى حكوماته من الظلم والاستبداد، وعلى شعوبه من الجهل والفساد، والتفرق بالاختلاف، لدخل فيه أكثر البشر، ولصارت لتته لغة لكل من دخل في حظيرة من الامم، فمن غرائزهم اختيار الافضل إذا عرفوه

قال أحد كبار علماء الالمان في الاستانة لبعض المسلمين وفيهم أحد شرفاء مكة: انه ينبغي لنا أن نقيم تمثالا من الذهب لمعاوية بن أبي سفيان في ميدان كذا من عاصمتنا (برلين) قيل له لماذا؟ قال لانهم هو الذي حول نظام الحكم الاسلامي عن قاعدته الديمقراطية إلى عصبية التلب، ولولا ذلك لم الاسلام العالم كله ولكننا نحن الالمان وسائر شعوب أوربة عربا مسلمين

فهل يعقل أن يكون تقرير هذه الاصول التي توحد الامم والشعوب وتؤلف بينها بما يجمع كلمتهم عليها بالوازع النفسي من الوحي النفسي الذي ينبع من نفس محمد ﷺ الا في سن الكهولة ففاق بها جميع الانبياء والحكماء أم الاقرب إلى العقل ان تكون بوحى الله تعالى افاضه عليه ??

المقصد الخامس من مقاصد القرآن

(تقرير مزايا الاسلام العامة في التكاليف الشخصية من العبادات والمحظورات)

(ونلخص اهمها بالاجمال في عشر جمل)

(١) كونه وسطا جامعاً لحقوق الروح والجسد ومصالح الدنيا والآخرة قال تعالى (١٤٣:٢) وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس) الآية وقد بينا في تفسيرها ان المسلمين وسط بين الذين تغلب عليهم الحظوظ الجسدية والمتاع المادية كاليهود ، والذين تغلب عليهم التعاليم الروحية ، وتعذيب الجسد وإذلال النفس والزهد كالهندوس والنصارى وإن خالف هذه التعاليم أكثرهم (٢) كون غايته الوصول إلى سعادة الدنيا والآخرة بتزكية النفس بالآيمان

الصحيح ومعرفة الله والعمل الصالح ومكarm الاخلاق، ومحاسن الاعمال، لا بمجرد الاعتقاد والاتكال ، ولا بالشفاعات وخوارق العادات، وتقدم بيانه

(٣) كون الفرض منه التعارف والتأليف بين البشر لا زيادة التفريق والاختلاف وتقدمت شواهد في كونه تاماً مكملاً ومتماً لدين الله على أنسب سبله في الكلام على آية القرآن وعموم بشة محمد ﷺ وفي الكلام على الرسل من المقصد الثاني . وإنما تفصيل أصوله في تلك الوحدات الثمان التي بينها في المقصد الرابع (٤) كونه يسراً لا حرج فيه ولا عسر ولا إرهاق ولا إعتات ، قال الله

عز وجل (٢٨٦:٢) لا يكلف الله نفساً إلا وسعها وقال بلغت حكمة (٢:٢٢٠) ولو شاء الله لأعتكم وقال عظمت رافته (٢: ١٨٥) يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) وقال جلّت منته (٢٧:٢٢) وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج) وقال عمت رحمة (٥: ٧٠) يريد الله ليجعل عليكم من حرج) ومن فروع هذا الاصل ان الواجب الذي يشق على المكلف أدأؤه ومخرجه يسقط عنه إلى بدل أو مطلقاً كلريض الذي يرجى برؤه والذي لا يرجى برؤه ومثله الشيخ الهرم — الاول يسقط عنه الصيام ويقضيه كالمسافر ، والثاني لا يقضي

بل يكفر بالطعام مسكين إذا قدر . وأما المحرم فيباح للضرورة بنص القرآن ، وإن كان تجريمه أو النهي عنه لسد ذريعة الفساد فيباح للحاجة كما بيناه في تفنيد آيات الربا وآيات الصيام ، وآية محرمات الطعام

وقد بينا مسألة يسر الاسلام العام بالتفصيل في تفسير (١٠٤ : ٥) يا أيها الذين آمنوا لا تأسأوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم من الجزء السابع وجمع في رسالة خاصة . (٥) منع الغلوف في الدين وإبطال جعله تمديداً للنفس بإباحة الطيبات والزينة بدون إصراف ولا كبرياء وقد فصلنا ذلك في تفسير الآيات الواردة في الأمر بالأكل من الطيبات في سورة البقرة وسورة المائدة وفي تفسير (٣١ : ٧) يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المفسرين ٣٢ قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق ؟ قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة كذلك فصل الآيات لقوم يعلمون وقال تعالى (يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم) وهو في (٥ : ١٧١) و (٦ : ٧٧) وفي هذا النهي اعتبار للمسلمين لأنهم أولى بالانتهاء عن الغلو بأن دينهم دين الرحمة واليسر : والاحاديث الصحيحة في نهى المسلمين عن الغلو في العبادة وعن ترك الطيبات وعن الرهبانية والخصاء ميته لهذه الآيات وهي مصداق تسمية النبي ﷺ له بالخيفية السمحة

(٦) قلة تكليفه وسهولة فهمها وقد كان الاعرابي يحمي النبي ﷺ من البادية فيسلم فيعطه ما أوجب الله وما حرم عليه في جسر واحد فيعاهده على العمل به فيقول « أفلح الاعرابي إن صدق » وكان هذا أعظم أسباب قبول الناس له . ولكن الفقهاء أكثروا التكليف بأرائهم الاجتهادية حتى صار العلم بها متعسراً ، والعمل بها متعذراً (٧) انقسام التكليف إلى عزائم ورخص ، وكان ابن عباس يرجح جانب الرخص وابن عمر يرجح العزائم . والناس درجات في التقصير والتشديد

والاعتدال ، فيوافق البدوي الساذج والفيلسوف الحكيم وما بينهما من الطبقات ، قال الله تعالى (١٢:٣٥) ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا : فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضل الكبير)

(٨) نصوص الكتاب وهدى السنة مراعى فيها درجات البشر في العقل والقيم وعلو الهمة وضمها ، فالقطعي منها هو العام ، وغير القطعي تتفاوت فيه الافهام ، فيأخذ كل أحد منه بما أداه اليه اجتهاده ، ولعلك كان ﷺ يقر كل أحد من أصحابه فيه على اجتهاده كما فعل عند ما نزلت آية البقرة في الحر والميسر الدالة على تحريمها دلالة ظنية فتركها بعضهم دون بعض ، وأقر كلا على اجتهاده الى أن نزلت آيتنا للامتنع بالتحريم القطعي . قال تعالى (٢٩: ٤٣) وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها إلا المالمون) وبيان ذلك أن الفرائض الدينية العامة فيه والمحرمات الدينية العامة لا يثبتان إلا بنص قطعي يفهمه كل أحد ، والاول مذهب الحنفية وأما الثاني وهو التحريم فهو مذهب جمهور السلف أيضاً ، وأما الآيات الظنية الدلالة والاحاديث الآحادية الظنية الرواية أو الدلالة فهي موكولة إلى اجتهاد من ثبت عنده في العبادات والاعمال الشخصية ، وإلى اجتهاد أولى الامر في الاحكام القضائية والمسائل السياسية . وقد بينا هذا في مواضع من التفسير والمنار

(٩) معاملة الناس بظواهرهم وجل البواطن موكولة إلى الله تعالى فليس لأحد من الحكماء ولا الرؤساء الرسميين ولا الخليفة المسلمين أن يعاقب أحداً ولا أن يحاسبه على ما يعتقد أو يضمر في قلبه وإنما العقوبات على المخالفات العملية للأحكام العامة للتمسك بحق الناس ومصالحهم ، وقد فصلنا هذا في خلاصة تفسير سورة براءة - التوبة (١٠) مدار العبادات كلها على اتباع ما جاء به النبي ﷺ في الظاهر فليس لأحد فيها رأي شخصي ولا رئاسة ، ومدارها في الباطن على الاخلاص لله تعالى وحمدة النبوة . والآيات والاحاديث في الامرين كثيرة .

المقصد السادس من مقاصد القرآن

(بيان حكم الاسلام السياسي الدولي : نوعه وأساسه وأصوله العامة)

الاسلام دين هداية وسيادة وسياسة وحكم لان ما جاء به من إصلاح البشر في جميع شؤونهم الدينية ومصالحهم الاجتماعية والقضائية يتوقف على السيادة والقوة والحكم بالعدل ، وإقامة الحق ، والاستعداد لحماية الدين والفقرة ، وفيه أصول وقواعد

(القاعدة الأساسية الاولى للحكم الاسلامي)

الحكم في الاسلام للامة ، وشكله شورى ، ورئيسه الامام الاعظم أو (الخليفة) منفذ لشريعته ، والامة هي التي تملك نصبه وعزله ، قال الله تعالى في صفات المؤمنين (٤٢ : ٣٨ وأمرهم شورى بينهم) وقال رسوله ﷺ (٣ : ١٥٩ وشاورهم في الامر) وكان ﷺ يشاور أصحابه في المصالح العامة من سياسية وحربية ومالية بما لا نص فيه في كتاب الله تعالى وقد بينت في تفسيرها حكمة ترك الشورى لاجتهاد الامة (١) وقال تعالى (٤ : ٥٨ يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم فان تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا) وأولوا الامر هم أهل الحل والعقد والرأي الحصيف في مصالحها الذين تثق بهم الامة وتبغهم فيما يقررونه بدليل قوله تعالى بعد تلك الآية من سورتها (٨٣ وإذا جاءهم امر من الامن أو الخوف أذاعوا به . ولنزردوه إلى الرسول وإلى أولي الامر منهم لعلهم يطعوا) فأولو الامر الذين كانوا مع الرسول وكان الامر يراد به واليه في الشؤون العامة للأمة من الامن والخوف وغيرهما الذين كان ﷺ يستشيرهم في الامور الدقيقة والسرية المهمة . وكان يستشير جمهور المسلمين فيما لهم به علاقة عامة ويعمل برأي الأكثر وإن خالف رأيه كاستشارتهم في غزوة أحد في أحد الامرين : الحصار في المدينة أو

الخروج إلى أحد لقاء المشركين فيه . وكان رأيهم ورأي بعض كبار الأمة الأولى ورأي الجمهور الثاني فنفذ رأي الأكثر ، ولكنه استشار في مسألة أسرى بدر خواص أولي الأمر وعمل برأي أبي بكر ، كما فصلناه في تفسير سورة الانفال

وقد بينت في تفسير الآية الأولى (٥٨:٥) ما تدل عليه من قواعد الحكم الإسلامي وكونه أفضل من الحكم النيابي الذي عليه دول هذا العصر (١)

ومن الدلائل الكثيرة على أن التشريع القضائي والسياسي هو حق الأمة المعبر عنها في الحديث بالجماعة أن القرآن يخاطب بها جماعة المؤمنين في هاتين الآيتين المختصتين بالحكم العام والدولة وفي سائر الأحكام العامة كقوله (برادة من الله ورسوله إلى الذين طاهدتم من المشركين) وما يليها من الآيات المتعلقة بالمهادنات والحرب والصلح ، وما في منها من سورة الانفال والبقرة وآل عمران . ومثل قوله تعالى (٩:٤٩) وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فان بضت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله ، فان قامت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا إن الله يحب للمتقنين) وكذلك خطاب له في أحكام الأموال كالغنائم ونخبها وقسمتها وأحكام النساء وغيرها (وقد بينا هذا كله في مواضع من التفسير)

وقد صرح كبار المنظر من علماء الأصول بأن السلطة في الإسلام للأمة يتولاها أهل الحل والعقد الذين ينصبون عليها الخلفاء والأئمة ويمزلونهم اذا اقتضت المصلحة عزلهم ، قال الامام الرازي في تعريف الخلافة : هي رئاسة عامة في الدين والدنيا لشخص واحد من الاشخاص . وقال في القيد الاخير (الذي زاده على من قبله) هو احتراز عن كل الامة اذا عزلوا الامام لفسقه . قل العلامة السعد . التفتازاني في شرح المقاصد عند ذكر هذا التعريف وما عله به القيد الاخير : وكأنه أراد بكل الامة أهل الحل والعقد واعتبر رئاستهم على من عداهم أو على كل من أحاد الامة اه وقد فصلنا مسألة سلطة لامة في كتابنا (الخلافة أو الامامة العظمى) . فلهذه القاعدة الاساسية لدولة الاسلام أعظم إصلاح سياسي للبشر قررته

القرآن في عصر كانت فيه جميع الامم مرهقة بحكومات استبدادية استعبدتها في أمور دينها ودنياها ، وكان أول منفذ لما رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يكن يقطع بأمر من أمور السياسة والادارة العامة للأمة إلا باستشارة أهل الرأي والمكانة في الامة ، ليكون قدوة لمن بعده .

وتم جرى على ذلك الخلفاء الراشدون فقال الخليفة الأول أبو بكر الصديق (رضي الله عنه) في أول خطبة خطبها على منبر رسول الله ﷺ عقب مبايعته : أما بعد فقد وليت عليكم ولست بخيركم ، فإذا استقمت فأعينوني ، وإذا زغت فقوموني . وقال الخليفة الثاني عمر بن الخطاب (رض) من رأى منكم في عوجا خليقته . فقال له اعرابي لو رأينا فيك عوجا لقومناه بسيفونا ، فقال الحمد لله الذي جعل في المسلمين من يقوم عوج عمر بسيفه . وكان يجمع أهل العلم والرأي من الصحابة ويستشيرهم في كل مسألة ليس فيها نص من كتاب الله ولا سنة أوقضاء من رسوله ﷺ وقال الثالث عثمان (رض) أمري لأمركم تبع . وكذلك كان عمل الخليفة الرابع علي المرتضى رضي الله عنه وكرم وجهه ولا أذكر له كلمة مختصرة مثل هذه الكلمات على المنبر .

وإذا أوجب الله المشاورة على رسوله فغيره أولى ، ولا يصح أن يكون حكم الاسلام أدنى من حكم ملكة سبأ العربية فقد كانت مقيدة بالشورى ، ووجد ذلك في أمم أخرى ، وان جمل ذلك من جهل من الفقهاء .

ولكن ملوك المسلمين زاغوا بعد ذلك عن هذا الصراط المستقيم إلا قليلا منهم ، وشايهم علماء الرسوم المناقون ، وخطباء الفتنة الجاهلون ، حتى صار المسلمون يجهلون هذه القاعدة الأساسية لحكومة دينهم ، وكان من حسن حظ الافرنج في حربهم الصليبية أن كان سلطان المسلمين الذي نصره الله عليهم يقتني في حكمة أثر الخلفاء الراشدين . وعمر بن عبدالعزيز وهو صلاح الدين الايوبي (رح) الذي قال لأحد رجاله التميز بين عنده وقد استعدها على رجل غشه « ماعسى ان أصنع لك وللمسلمين قاض بحكم بينهم والحق الشرعي مبسوطا للخاصة والعامة وأوامره ونواهيه بمنتهى ، وإنما انا عبد الشرع وشيئته ، فالحق يقضي لك او عليك » ومعنى عبارة السلطان انه ليس إلا

حفظاً لحكم الشارع - كالشحنة وهو صاحب الشرطة - وأن القضاة مستقلون بالحكم لأنهم يحكمون بالشرع العادل المساوي بين الناس. وقد اقتبس الصليبيون منه طريقة حكمه ثم درسوا تاريخ الاسلام فمروا منه ما جهله أكثر المسلمين المتأخرين حتى أسسوا حكم دولهم على قاعدة سلطة الامة التي جاء بها الاسلام ، وصاروا يدعونها لانفسهم ، ويعيرون الحكومات الاسلامية باستبدادها ، ثم يجعل الاسلام نفسه سبب هذا الاستبداد والحكم الشخصي ، وصار المسلمون يصدقونهم ويرى المشتغلون بالسياسة وعلم الحقوق منهم انه لا صلاح لحكوماتهم إلا بتقليدكم ، فكان هذا من أسباب ضياع اعظم مزايا الاسلام السياسية التشريعية وذهاب أكثر ملكه

(أصول التشريع في الاسلام)

المعروف عند جمهور أهل السنة ان أصول التشريع الاساسية أربعة (١) القرآن المجيد ، والمشهور عند علماء الاصول ان آيات الاحكام العملية فيه من دينية وقضائية وسياسية لا تبلغ عشر آياته ، وعددها بعضهم خمسة آية للعبادات والمعاملات ، والظاهر انهم يعنون الصريح منها وأكثرها في الامور الدينية لأن أكثر أمور الدنيا موكلة إلى عرف الناس واجتهادهم (٢) ماسنه رسول الله ﷺ للعمل والقضاء به من بيان لكتاب الله تعالى وقالوا أيضاً ان أحاديث الاحكام الاصول خمسة حديث تمدها أربعة آلاف فيما أذكر (٣) إجماع الامة واتفق الائمة على الاحتجاج بإجماع الصحابة في الدينيات ، وفي إجماع المجتهدين بعدم تفصيل (٤) اجتهاد الائمة والامراء والقضاة والتوابع في الامور القضائية والسياسية والادارية والحربية وعخصه بعض الفقهاء بالقياس وأنكر بعضهم القياس وقيل آخرون كما فصلنا ذلك في تفسير آية (١٠١:٥) وورد في هذا الترتيب أحاديث وآثار تدل على العمل به في عهد النبي ﷺ والخلفاء الراشدين (منها) حديث معاذ أن النبي ﷺ لما أرسله إلى اليمن قال له « كيف تصنع إذا عرض لك قضاء ؟ » قال أقضي بما في كتاب الله ، قال « فان لم يكن في كتاب الله ؟ » قال فبسنة رسول الله ﷺ قال « فان لم يكن في سنة رسول الله ﷺ » قال أجتهد رأيي لا آلو . قال معاذ : فصر ب رسول الله ﷺ صدري ثم

قال « الحمد لله الذي وفق رسول الله لما يرضي رسول الله (ص) رواه أبو داود والترمذي من طريق الحارث بن عمرو وفيه مقال وله شواهد ، وأما العمل بهذا الترتيب فهو معروف عن الخلفاء الراشدين وقد بيناه في محله وبه أمر عمر (رض) قاضيه شريح في كتابه المشهور في القضاء ولكن الفقهاء يقدمون الاجماع حتى العرفي عند علماء الأصول - وهو مختلف فيه - على النص .

والاصل في شرعية اجتهاد الرأي للحكام حديث « إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران ، وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر واحد » رواه الجماعة كلهم . بل كان النبي ﷺ يعطي أمراء الجيوش والسرايا حق الحكم بما يرون فيه المصلحة بقوله لواحد منهم « وإذا حاصرت أهل حصن فأرادوك على أن تنزلهم على حكم الله فلا تنزلهم على حكم الله ولكن أنزلهم على حكمك فانك لا تدري أنصيب فيهم حكم الله أم لا » رواه أحمد ومسلم والترمذي وابن ماجه من حديث يزيد . وقال مثل ذلك في أنزلهم على دمة الأمير دون دمة الله ورسوله لثلاث مغازيها .

(قواعد الاجتهاد من النصوص)

أحكام الكتاب والسنة منها أحكام خاصة بالأعمال والوقائع ومنها قواعد عامة للتشريع ، والأحكام الخاصة منها ما هو قطعي الرواية والدلالة لا مجال للاجتهاد فيه ولا معدل عن الحكم به إلا لما نفع شرعي من فوات شرط كدء حد بشبهة أو غدر ضرورة ، وقد أمر عمر (رض) في الجماعة ألا يحدسارق . ومنها ما هو غير قطعي يعمل فيه باجتهاد من يناط به الحكم والتنفيذ من أمير أو قاض أو قائد جيش كما تقدم قريبا في المبادات والمحرمات .

وأما القواعد العامة فهي ما يجب مراعاته في الأحكام المختلفة ، وأهمها في الإسلام تحريم الحق والعدل المطلق المأم ، والمساواة في الحقوق والشهادات والأحكام ، وتقرير المصالح ، ودفع المناسد ، ومراعاة العرف بشرطه ، ودفع الحدود بالشبهات وكون الضرورات تبيح المحظورات ، وتقدير الضرورة بقدرها . ودوران المالمات على اكتساب الفضائل ، واجتناب الرذائل ، ونكتفي بالشواهد في العدل والظلم .

(نصوص القرآن في إيجاب العدل المطلق والمساواة فيه وحظر الظلم)
 لما كان العدل أساس الأحكام وميزان التشريع وقسطاسه للستيم أكد الله تعالى الأمر به والمساواة فيه بين الناس في السور المكية والمدنية . قال تعالى (١٦ : ٩٠)
 ان الله يأمر بالعدل والإحسان) وقل (٤ : ٥٧) ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات إلى أهلها وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل) وقال (٥ : ١٣٥) يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين إن يكن غنياً أو فقيراً فالله أولى بهما ، فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا ، وإن تلووا أو قمرضوا فان الله كان بما تعملون خبيراً)

أمر تعالى المؤمنين بالمبالغة في القيام بالقسط وهو العدل فان القوام (بتشديد الواو) صيغة مبالغة للفاعل بالقيام بالأمر وعدم التهاون والتقصير فيه ، وبأن تكون شهادتهم في المحاكمات وغيرها لله عز وجل لا لهوى ولا مصلحة احد ، ولو كانت على انفسهم أو والديهم والأقربين منهم ، وأن لا يهابوا فيها غنياً لغناه تقرباً اليه أو تكريماً له ، ولا فقيراً لفقره رحمة به وشفقة عليه ، ونهاهم عن اتباع الهوى في الحكم أو الشهادة كراعاة ان لا يمدلوا فيها لمراعاة من ذكر من الناس ، وأنذرهم عقابه إن لووا ومالوا عن الحق أو أعرضوا عنه

وقال تعالى (٥ : ٨) يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم على أن لا تعدلوا ، اعدلوا هو اقرب للتقوى واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون) فهذه الآية متممة لما قبلها فهناك يأمر بالمساواة في العدل والشهادة بين النفس وغيرها ، وبين القريب والبعد ، وبين الثقي والفقير ، وههنا يأمر بالمساواة فيما بين الانسان وأعدائه مما يكن سبب عداوتهم لافرق فيها بين ديني ودنيوي ، فالشأن بالنقض والعداوة وقيل مع الاجتهاد وقد قال (ولا يجرمنكم

شأن قوم على أن لا تعدلوا) لا يحملنكم بعضهم وعداوتهم لكم او بغضكم وعداوتكم لهم على ترك العدل فيهم ، فالعدل بالمساواة اقرب الى تقوى الله ، وأنذر تارك العدل لشئان يمثل ما انذر به تاركة المحاباة، أنذر كلا منهما بأن الله خير بما يعمل لا يخفى عليه منه شيء ، فهو يحاسبه على عمله وعلى نيته وقصده منه ، فيثيبه او يعاقبه على ما يعلم من أمره فالعدل هو الميزان في قوله تعالى (٤٢ : ١٧) الله الذي انزل الكتاب بالحق والميزان) وقوله (٥٧ : ٢٥) لقد ارسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط ، وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس) الآية : تخير الناس من يصدم عن الظلم والعدوان هداية القرآن ، ويلهم من يصدم العدل الذي يقيمه السلطان ، وشرم من لا علاج له إلا السيف والسنان ، وهو المراد بالحديد فقوم صلاح العالم بالايان بالكتاب الذي يحرم الظلم وسائر المناسد فيجتنبها المؤمن خوفا من عذاب الله في الدنيا والآخرة وزجا في ثوابه فيها ، وبالعدل في الاحكام الذي يردع الناس عن الظلم بمقاب السلطان

ويؤيد قاعدة إقامة العدل ماورد في تحريم الظلم والوعيد الشديد عليه . فقد ذكر الظلم في مئات من آيات القرآن اسوأ الذكر ، وقرن في بعضها بأسوأ العواقب في الدنيا والآخرة ، وان الجزاء عليه فيها اثر لازم له لزوم المعمول للعلة والمسبب للسبب ، وان الناس هم الذين يظلمون أنفسهم (ولا يظلم ربك أحداً) ومن اثره وعاقبته في الدنيا انه مهلك الامم ومغرب العمران . قال تعالى (وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون) اي ما كان من شأنه ولا من سنته في نظام الاجتماع ان يهلك الامم بظلم منه لهم ، او بشرك به يقع منهم ، وهم مصلحون في سيدهم وأعمالهم ، وإنما يهلكهم بظلمهم وإفسادهم ، كما قال (ولئك القرى اهلكناهم لما ظلموا وجعلنا لمهلكهم موعدا) وقال في الاحكام (ومن لم يحكم بما انزل الله فأولئك هم الظالمون) ورد هذا في حكم التقصاص ،

(قواعد مراعاة الفضائل في الاحكام والمعاملات)

من استقرأ الاحكام الشرعية في الكتاب والسنة بأنواعها من شخصية ومدنية وسياسية وحربية يرى أن الفرض منها كلها قاعدة مراعاة الفضائل فيها من الحق والعدل والوفاء بالمهود والمعقود ، والرحمة والمحبة والمواساة والبر والاحسان ، واجتناب الرذائل من الظلم والقدر وتقض المهود والمعقود والكنب والخيانة والتسوية والغش والخدع وأكل أموال الناس بالباطل كالربا والرشوة والسحت وشراء التجارة بالدين والخرافات . وسيأتي الكلام في الإصلاح الحربي والميرة في كل هذه القواعد التي فضل بها الاسلام جميع شرائع الانبياء وقوانين الحكماء والملء أنها قد جاءت على لسان نبي أمي نشأ بين أميين ، فهل كانت بوحى نبع بعد الكهولة من نفسه ، أم هو كما بلغنا وحى من ربه ؟

المقصد السابع من فقه القرآن

(الارشاد إلى الإصلاح المالي)

(تمهيد) بينا مقاصد القرآن أو أصول فقهه في إصلاح البشر من طريق التدين والایمان، والعمل والأذعان ، ومن طريق العقل والبرهان والفكر والوجدان ، ومن طريق الحكم العادل والسلطان ، وما يتعلق منه بالأفراد ، وما يتعلق منه بوحدة الانسانية والاجناس ، وبقي ما يتعلق بفقهه في إصلاح للمفاسد الاجتماعية الكبرى الذي يتوقف كاله على ما تقدم كاه وهي : — (١) طغيان الثروة ودُّولتها (٢) عدوان الحرب وقسوتها (٣) ظلم المرأة واستباحتها (٤) ظلم الضعفة والاسرى وسلب حريتهما ، وهو الرق للخلق — ذلك بان جميع حظوظ الدنيا منوطة بها ، ولا يتم الإصلاح فيها إلا بتعاون الدين والعقل ، والعلم والحكمة والحكم ، وإننا نتكلم عليها بالاجمال ، مبتدئين بالمأل ، والآيات فيه تدور على سبعة أقطاب ، فنقول :

(١- القاعدة العامة في المال كونه فتنه واختباراً في الخير والشر)

القاعدة الأساسية للقرآن في المال انه فتنه أي اختبار وامتحان للبشر في حياتهم الدنيوية من معاش ومصالح إذ هو الوسيلة إلى الإصلاح والافساد، والخير والشر، والبر والفجور، وهو مثار التنازع والتنافس في كسبه وإنفاقه، وكنزه وإحتكاره، وجعله دُولة بين الاغنياء، وتداوله في المصالح والمنافع بين الناس قال الله عز وجل (٣: ١٨٦) ثبُلُون في أموالكم وأنفسكم) وقال حكاية عن نبيه سليمان عليه السلام حين رأى عرش ملكة سبأ مستقراً عنده (٢٧: ٤٠) هذا من فضل ربي ليبلوني أشكر أم أكفر) الآية. وقال (٣٤: ٣٧) وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلّنى إلا من آمن وعمل صالحاً فوئلكم جزاء الضعف بما عملوا) الآية وقال [٣٠: ٣٩] وما آتيتم من ربا ليربو في أموال الناس فلا يربو عند الله، وما آتيتم من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون [٣: ١٤] زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة الآية وقال تعالى [٨: ٢٨] واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنه وأن الله عنده أجر عظيم [ومثلها في سورة التغابن [٦٤: ١٥] ويليها الرغبة في الانفاق وقصر الفلاح على الوقاية من شح النفس. وقال تعالى [١٨: ٤٦] المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثواباً وخير أملاً] انظر هذا مع قوله تعالى في اول هذه السورة وهي الكهف [٧] إنا جعلنا على الأرض زينة لها لئبلوهم أنفسهم احسن عملاً والمراد من العمل ما يتعلق بما على الأرض من العمران وأحسنه أنفعه للناس وأرضاه الله بشكره، ثم ماض به من اللئل بصاحبي الجنين، وللئل للحياة الدنيا بذات الأرض.

وقال تعالى في تلميل قسمة النبي بين مستحقيه [٥٩: ٧] كي لا يكون دولة بين الاغنياء منكم [والدولة بضم الال المال للتداول أي لتلا يكون المال محصوراً

في الاغنياء متداولاً بينهم وحدهم . وقال تعالى [٣٤:٩] والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فيشرهم بمذاب أليم [والشاهد في الكنز وهو المنع من التداول الذي يكون به المال نافعاً للناس والشواهد في فتنه المال في القرآن كثيرة تجمد الكلام عليها في مواضع من هذا التفسير ولا سيما الجزء العاشر منه ^(١)

فن الآيات في ارتباط السعادة والفلاح بانفاق المال والشقاء بمنه ماهو لترهيب وما هو لترغيب ، وجمع بين الترغيب والترهيب في قوله [١٩٥ ، ٢] وأنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة [الآية (٢) أي أن منع انفاق المال في سبيل الله من أسباب التهلكة . ثم قال في الترغيب (وأحسنوا إن الله يحب المحسنين) وكذا قوله تعالى من سورة الليل [٩٢ ، ٦] فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى ٨ فسنيسره لليسرى ٩ وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى ١٠ فسنيسره لليسرى ١١ وما يعني عنه ماله إذا تردى [هذا تفصيل لقوله تعالى قبله (إن سعيكم لشتى) ومعناه بالاجمال والايجاز إن سعيكم في الكسب والانفاق مختلف مبدأ وصفة وغاية وغمرة ، فأما من أعطى ماعليه من الحقوق الشخصية والقومية (واتقى) سوء عاقبة منعها وضردها في الافراد وفي الامة (وصدق بالحسنى) وهي ما وعد الله من الجزاء على الاحسان بما هو أحسن منه من مضاعفة الثواب بمثل قوله (ليجزي الذين أساءوا بما عملوا ويجزي الذين أحسنوا بالحسنى) وهو شامل لجزاء الدنيا والآخرة — (فسنيسره) بمقتضى صفتنا في تأثير صفات النفس في الاعمال ، وتأثير الاعمال في الاحوال الخاصة والعامة (لليسرى) أي الخطة أو الطريقة الفضلى في اليسر والسهولة والمنفعة له وللناس فيجبه الناس ويحبه الله (وأما من بخل) بما عليه من هذه الحقوق (واستغنى) بماله عن حب الناس وحدهم ، وعن حب الله وشوقه (وكذب بالحسنى) التي يربطها آناً بعدم طلبها وتوحيها بالاعطاء والاتفاق ، وإن اعترف بها باللسان ، (فسنيسره) بمقتضى صفتنا المينة أنفاً لليسرى من الخطئين ، وسوءى الطريقتين ، فيكون سبباً لیسر البشر وعدواً لهم ولربهم ، ويكون له شر الجزاء منهم ومنه عز وجل في الدارين .

ويؤيد ذلك شواهد القطب الثاني من آيات المال وهي :

(٢ - الآيات في ذم طغيان المال وغروره وصدده عن الحق والخير)

قال تعالى في سورة الفلق [كلا إن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى] أي حقاً أن الإنسان ليتجاوز حدود الحق والعدل والفضيلة برؤية نفسه غنياً بالمال . وقد نزلت هذه وما بعدها في أبي جهل أشد أعداء النبي ﷺ والاسلام من أول ظهوره وهي أول ما نزل في ذلك . ومثلها سورة [تبت يدا أبي لهب وتب * ما أغنى عنه ماله وما كسب] الخ ومثلها سورة الحمزة [الذي جمع ما لا وعدده * يحسب أن ماله أخذه] الخ نزلت في الوليد وأميه بن خلف وكذا قوله تعالى [ذرني ومن خلقت وحيداً * وجعلت له مالا ممدوداً * وبين شهوداً * ومهدت له تمهيداً * ثم يطمع أن أزيد * كلا إنه كان لآياتنا عنيداً * سأرهقه صعوداً] الخ الآيات . وقد نزلت في الوليد ابن المغيرة وكذا آيات سورة [ن] من قوله [ولا تطع كل حلاف مهين - إلى قوله - أن كان ذا مال وبنين * إذا تلى عليه آياتنا قال أساطير الولين] وكان هؤلاء أغنى زعماء قريش الذين عادوا النبي ﷺ واستكبروا عن اتباعه بقنابله وقال تعالى فيهم (٣٦ : ٨) ان الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله ، فسينفقونها ثم تكون عليهم حسرة ثم يغلبون) وفيهم وفي أمثالهم من متر في أقوام الانبياء نزل قوله تعالى [وقالوا نحن أكثر أموالاً وأولاداً وما نحن بمعدين] وبمعنى الآيات عام في جميع الاقوام والاديان

ومن الآيات العامة في غريزة البشر قوله تعالى (١٧٨ : ٤) وأحضرت الانفس الشح) وقوله من سورة المارج (ان الإنسان خلق هلوعاً * إذا مسه الشر جزوعاً * وإذا مسه الخير منوعاً) الخير المال الكثير وأكثر الاغنياء متاعونه للمال الا من استثنى الله بعد هذه الآيات بقوله (إلا الصالحين) الخ يمثل هذه الآيات ينفر الزهاد الناس عن المال والدنيا فيبذلونها ، وإنما اللذوم الغرور والطغيان والبطر والاستكبار عن الحق افتتاناً بالمال ، ولذلك قرنه في بعض الآيات بالاولاد ، وكذا البخل به والشح وأكل أموال الناس بالباطل كالربا والرشوة والسحت ، وشواهد في آيات القطب الثالث وهي :

(٣ - ذم البخل بالمال والكبرياء به والرياء في انفاقه)

قال تعالى (٣: ١٨٠) ولا يحسن الذين يخشون بما آتاهم الله من فضله هو خيراً لهم بل هو شر لهم ، سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة (وقال في سياق الترغيب في الانفاق في سبيل الله من طيات الكسب والاخلاص فيه والنهي عن الرياء والمن والاذى فيه (٢ : ٢٦٠) الشيطان يصدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء) الآية . فسروا الفحشاء بالبخل أي الشيطان يصدكم عن الانفاق في سبيل الله بتخويفكم من الفقر ويأمركم بالبخل الذي فحش شره وضرره . وقال بعد الامر بالاحسان بالوالدين وبذي القربى واليتامى والمساكين والجيران (٤ : ٣٥) والله لا يحب كل مختال فخور ٣٦ الذين يخشون ويأمرون الناس بالبخل (وقال فيمن عاهد الله نثن آتاه من فضله مالا وخيراً ليصدقن منه (٩ : ٧٧) فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم معرضون ٧٨ فأعقبهم نفاقاً في قلوبهم إلى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه ، وبما كانوا يكذبون) وقال [٤٧ ، ٣٨ ها أنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله فنكمن من يبخل ، ومن يبخل فأنما يبخل عن نفسه ، والله الغني وأنتم الفقراء ، وإن تولوا يبدل قومنا غيركم ، ثم لا يكونوا أمثالكم] أي وإن تولوا عن الانفاق في سبيل الله يهلككم بزوال دوتكم ويستبدل بكم قوما آخرين ينفقون أموالهم في المصلحة العامة من الدفاع عن الملة وإقامة الحق والعدل في الامة . وقال تعالى (٤ : ١٩) يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم (وقال (٢ : ١٨٨) ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها إلى الحكام لتأكلوا فريقاً من أموال الناس بالإثم وأنتم تعلمون) وقال في اليهود (٤٤ : ١٦) وأخذهم الربا وقد نهوا عنه وألهم أموال الناس بالباطل (وقال (٩ : ٣٤) يا أيها الذين آمنوا إن كثيراً من الاحبار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله ، والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بمذاب اليم ٣٥ يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم ، هذا ما كنزتم لانفسكم فندوخوا ما كنتم تكنزون)

(٤- مدح المال والغنى بكونه من نعم الله جزائه على الإيمان والعمل الصالح)

قال تعالى في سورة نوح عليه السلام حكاية عنه [قُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا * يُرْسِلَ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا * وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَيُنَبِّئْكُمْ بِغَنَاتٍ وَيَجْزِيَكُمْ سَأَلَاتِكُمْ وَإِنَّكُمْ عِنْدَهُ لَبِذِينَ] وفي مناهج الحكماء عن هود عليه السلام في سورة هود [٥٢: ١١] بل قال تعالى في بيان نعمته على آدم وحواء وذريتهما بداية الدين في آخر قصته من سورة طه [١٢٢: ٢٠] قال لعلنا منها جزيئاً بمضكم لبعض عدو ، فابا يا تينسكم مني هدى فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى ١٢٣ ومن أعرض عن ذكري فإن له معيشة ضنكا [الآيات. جزاء اتباع هداية الدين الحفظ من شقاء الدنيا والفوز بنعمة المعيشة الراضية فيها ، وجزاء من أعرض عنها الشقاء ومعيشة الضنك فيها . وفي مناهج قوله تعالى من سورة الجن [١٣: ٧٢] وانا لما سمعنا الهدى أمنا به ، فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخساً ولا رهقا [أي لا يهضم حقه ، ولا يظلم بذل برهقه ، لان عزة الإيمان تتمه وتحفظه ، وهذا يشمل الدنيا والآخرة ، ثم قل في أمر الدنيا منها [١٦] وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا ١٧ لنفتنهم فيه ومن يعرض عن ذكر ربه يسلكه عذابا صعبا [أي شديد المشقة

ومن الشواهد على هذه الحقيقة التي غفل عنها المفسرون وغيرهم قوله تعالى عطفاً على الأمر بمنع المشركين من دخول المسجد الحرام (٩: ٢٨) وإن ختم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء أي وإن ختم فقرأي يمرض لكم بحرمان مكة مما كان ينقذه فيها المشركون في موسم الحج وغيره فسوف يغنيكم الله تعالى بالإسلام يوفقوه وغنائهم (١) وكذا قوله للذين أعطوا الفداء من أسرى بدر [٨: ١٠٠] إن يعلم الله في قلوبكم خيراً يؤتكم خيراً مما أخذ منكم [وكذلك كان ، فقد أغنى الله العرب العمراء بالإسلام ، فجعلهم أغنى الأمم والأقوام ^٢

وقد امتن الله تعالى على نبيه الأعظم بقوله (ووجدك هائلاً فأغنى) وامتن

على قومه بتوفيقهم للتجارة الواسعة برحلة الشتاء والصيف في سورة خاصة بذلك ،
وسمى المال الكثير خيراً بقوله في صفات الانسان (وانه لحب الخير لشديد) وقال
(٢ : ١٨٠) ان ترك خيراً الوصية للوالدين والاقربين (الآية

وإنما كان المؤمنون المتقون فه الشاكرون لنعمه أحق بنعم الدنيا من الكافرين
لنعمه والفاستقن الظالمين ، لانهم أحق وأجدر بالشكر عليها ، والشكر استعمال
النعمة في الحكمة التي منحت لاجلها من الحق والعدل والاحسان والبر والعمران
وهو الذي يرضي الله تعالى فيها ، ومن سنه تعالى فيها ان الشكر لما بهذا المعنى
سبب للمزيد منها ، وان الكفر لما بسوء استعمالها سبب لسلبها أو سلب فوائدها
كما قال تعالى [١٤ ، ٧] وإذ تأذن ربكم لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم إن
عذابى لشديد (وقوله [٨ ، ٥٣] ذلك بأن الله لم يك مغيراً نعمه أنعمها على قوم حتى
يغيروا ما بأنفسهم [

فالمؤمنون والكافرون يشتركون في أسباب سعة الرزق وكسب المال من
زراعة وصناعة وتجارة ، لان هذه الأسباب دنيوية لا تختلف باختلاف الأديان كما
قال تعالى [١٧ ، ٢٠] كلا نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظوراً [
أي ما كان ممنوعاً عن يريد به لذات العاجلة ، ولا عن يريد به سعادة الآخرة . وإنما
يفضل بمضمهم بعضاً في استعمال المال ، فاستعماله في الفسق والشر والظلم والسرقة
والخيلاء كفر للنعمة وسبب لمحقتها نفسها أو محق بركتها ، وكثرة الضرر والفساد
المرتب عليها . فنناشاهد أن أكثر الأغنياء السرفين الفاسقين يفتقرون أويصابون
بالأدواء المنقصة ، وأما الامم للترفه المفرطة الظالمة فتضصف وقد تنقصد استعمالها .
واستعماله في البر والخير سبب للمزيد فيها . وقد حققنا هذا الموضوع في مواضع
أخرى . ومنه قوله تعالى في الزينة والطيبات من الرزق [٧ : ٣٢] قل هي للذين
آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة [أي هي لهم في الدنيا بالاستحقاق ، ويشاركم
فيها غيرهم بمقتضى الأسباب ، ولكنها تكون في الآخرة خالصة لهم ^(١) لانهم
يتوسلون بالشكر لله عليها الى سعادة الآخرة الكاملة الدائمة ، ولولا ذلك لجلل

زينة الدنيا خاصة بالكافرين كما قال (٤ : ٣٣) ولولا ان يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن ليوثهم سفقا من فضة ومما رج عليها يظهرون) الآيات

(٥ — ما أوجب الله من حفظ المال من الضياع والاقتصاد فيه)

قال تعالى (٤: ٥) ولا توتروا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما (قيام الشيء وقوامه) (بالكسر والفتح) ما يستقيم به ويحفظ ويثبت ، أي جعلها قواما مما يشكم ومصلحكم ، والسفهاء هم المسرفون المبدرون لها لصغر سنهم دون الرشد أو لفساد أخلاقهم وضعف عقولهم (وارزقوهم فيها واكسوهم وقولوا لهم قولا معروفا (٦) وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم) الآية . فأمر باختبارهم وألا تدفع اليهم أموالهم إلا بعد ظهور الرشد في أعمالهم وهو الصلاح والاستقامة في معاملتهم لئلا يضيعوا الاموال فيما يضر او فيما لا ينفع

وقال تعالى في صفات المؤمنين (٢٥: ٦٧) والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما (الاسراف التبذير والافراط ، والقتور والاقتار الاقلال والتضييق في النفقة ، يقال قتر على عياله ، ومثله قدر له بالعدل مكان التاء ومنه (الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له)

وقال تعالى (٦٥: ٧) لينفق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله) وهذا في النفقة على المرأة المطلقة في المدة . وقال في النفقات العامة (٢ : ٢) وما رزقناهم ينفقون (ومن للتبجيز فكل من الغني ذي السعة والفقير ذي العسرة مأمور بان ينفق مما آتاه الله لا كل ما آتاه الله ، وهذا أعظم أصول الاقتصاد ، فمن أنفق بعض ما يكتسب قلما يفتقر . وتقدم في الكلام على الحكمة من وصايا سورة الاسراء من هذا البحث ذكر آيات النهي عن التبذير والمبالغة في بسط اليد والمبالغة في قبضها وما لكل منهما من سوء المآلة

(٦ - إتقان المال في سبيل الله آية الايمان)

(والوسيلة لحياة الامة وعزة الدولة وسعادة الانسان)

هذا هو القطب الاعظم من أقطاب الآيات المبصرة في المال وأكثرها فيه، وما ذكر قبله وسائل له، وما بعده بيان للعمل به، وأظهر الشواهد فيه أن الله تعالى جعله هو الفصل بين الاسلام الصحيح للقرن بالاذعان، المبني على اساس الايمان، وأن دعوى الايمان بدون شهادته باطلة، وإن كانت دعوى الاسلام تقبل مطلقا لأن أحكامه العملية تبني على الظواهر، والله تعالى هو الذي يحاسب على السرار، وعليها مدار الجزاء في اليوم الآخر، فالاسلام عمل قد يكون صوريا غير صادر عن إخلاص وإذعان، والايمان يقين قلبي يستلزم اعمال الاسلام، ولكن الاسلام الصوري الصادر عن استحصان لا عن نفاق يكون اقرب الوسائل إلى يقين الايمان، والاصل في هذه المسألة قول الله عز وجل (٤٩: ١٤) قالت الأعراب ^(١) آئنا قل لم نؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الايمان في قلوبكم وإن تطيعوا الله ورسوله لا يلتكم من أعمالكم شيئا، إن الله غفور رحيم ١٥ إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم أنفسهم في سبيل الله، أولئك هم الصادقون فقدم الجهاد بالمال على الجهاد بالنفس في تحقيق صحة الايمان وصدق مدعيه

ولي في هذا الشاهد آية ابر الناطقة بأن بذل المال على حبه بالاختيار، أول آيات الايمان، ويليها إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة التي يجيبها إمام المسلمين وسلطانهم بالانزاع، يليها ناسر أهميات الفضائل ومعالي الاخلاق، وهي قوله تعالى (١٧٧: ٢) ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين وآتى المال على حبه ذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة

(١) الأعراب اسم لسكان البوادي دون سكان المدن والقرى والآيات تزلت في قبيلة بني أسد أسلموا في قحط وجماعة ليتصدق عليهم المسلمون ثم حسن إسلامهم

والوفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون (وفي قوله تعالى (وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ) قولان أحدهما أعطى المال وبذله على حبه إياه كقوله (لن تتألوا البر حتى تنفقوا مما تحبون) والثاني أن الضمير في حبه لله تعالى كقوله (ويطمعون الطعام على حبه مسكيناً ويتيماً وأسيراً) أي حب الله تعالى . ويحمد بيان الذروة العليا من تفضيل حب الله ورسوله على المال وغيره من متاع الدنيا في قوله تعالى (٢٤:٩) قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتوها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين)

ومن الآيات في تفضيل المؤمنين المتقين على غيرهم وتفاوتهم في ذلك قوله تعالى (٩: ٩٥) لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم ، فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة وكلاً وعد الله الحسنى) اقرأ تنمة الآية وما بعدها . وقال تعالى (١٠:٥٧) وما لكم ألا تنفقوا في حبيب الله والله ميراث السموات والارض لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل ، أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا ، وكلاً وعد الله الحسنى)

والآيات في هذا الموضوع كثيرة ، ويراجع تفصيلها في تفسير الجزء الثاني والجزء العاشر وهذا الجزء [١١] من التفسير

ومن الآيات البليغة في الترغيب فيه ومضاعفة ثوابه ، وبيان آذابه ، عشرون آية من أواخر سورة البقرة هي من أواخر ما نزل من القرآن يتخللها الوعيد الشديد على أكل الربا فراجعها من آية ٢٦١-٢٨١ مع تفسيرها من جزء التفسير الثالث ثم راجع في فهرس الجزء العاشر كلمة (المال: الجهاد به أقوى آيات الايمان وقوام

الدين والدولة) يرشدك الى عشر صفحات متفرقة فصلنا فيها هذه المسألة ومن البلاء المبين ان نرى الشعوب الاسلامية في هذه القرون الاخيرة قد قصرت عن جميع الشعوب في بذل المال للجهاد في سبيل الله الذي يحفظ استقلالها

ويعتبر به ملكهم، وتعلو به كلمة الله تعالى فيهم ثم في غيرهم، وفي طرق البر التي ترتقي بها أمتهم، وتكون حجة على سائر الأمم في تفضيل دينهم على سائر الأديان، وحاجة الأمم إليه لانتفاذ الحضارة من جشع عباد المال واستغلالهم لل ملايين من البشر به ﴿٧﴾ الحقوق المفروضة والمندوبة في المال والاصلاح المالي في الاسلام ﴿٧﴾

قد عقدت لتفسير قوله تعالى (٩ : ١٠٣) خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكّيهم بها (فصلا « في فوائد الزكاة المفروضة والصدقات والاصلاح المالي للبشر وامتيار الاسلام بذلك على جميع الأديان » ينبت فيه مكاة المال من حياة الناس ، وماله من التأثير في الثورات والحروب والسياسة والممران ، وغلو بعض الجماعات في جمعه وادخاره وأنظمته واستغلاله ، واستعباد الالوف وألوف الالوف من البشر به ، ويدعون في غرف هذا العصر بالرأسمالين ، وقيام جماعات أخرى بالدعوة إلى إبطال النظام الدولي العام في البشر ووضع نظام آخر لا شتر الكجميع الناس فيه ويلقبون بالبلشفيين، وماين هذين الفريقين من الجماعات من التعادي والخصام ثم ينبت ان هذه الفتن وما تنذر العالم به من الخراب والدمار لاعلاج لها إلا باتباع هداية الاسلام في الاصلاح المالي ، ونخلصت أصول هذا الاصلاح في ربعة عشر أصلا هي (١) اقرار الملكية الشخصية ونحريم أكل أموال الناس بالباطل. (٢) تحريم الربا والقمار (٣) منع جعل المال دولة بين الاغنياء (٤) الحجر على السفهاء في اموالهم حتى لا يضيعوها فيما يضرهم ويضر أمتهم (٥) فرض الزكاة في أول الاسلام وجعلها اشتراكية باعثها الوجدان لا إكراه الحكام ، وانما تكون كذلك. حيث لاحكومة ولا دولة للاسلام (٦) نسخها بعد وجود الدولة والحكومة بالزكاة المحدودة بربع العشر في النقدين والتجارة في كل عام مادام النصاب تاما، وبالعشر ونصف العشر في غلات الزراعة التي عليها مدار الاقوات أو ماعلقا، وزكاة الانعام المعروفة، وفقاتني هنالك ذكر الحس في الركاظ وهو ما ينش من المال المكتنوز القديم والمدن (٧) قرض نفقة الزوجية والقرابة (٨) إيجاب كفاية المضطر من كل

جنس ودين وضيافة الغرباء (٩) بذل المال في كفارات بعض الذنوب (١٠) نذب صدقات التطوع المحتاجين (١١) ذم الاسراف والتبذير والبخل والتقتير (١٢) إباحة الزينة والطيبات من الرزق بشرطهما (١٣) مدح تصدوا الاعتدال (١٤) تفضيل الفقير الشاكر على الفقير الصاير اه باختصار (ص - ٢٧ - ٣١ ج ١١ تفسير) وكنت قد شرحت قبله مصارف الزكاة في تفسير آيتها (٦٠: ٨) انما الصدقات

للفقراء والمساكين (الخ وهو في صفحة ٤٨٩ - ٥١٥ من الجزء العاشر ثم عقدت فصلاً آخر في خلاصة السورة (وهي سورة التوبة) المشتملة على هذه الايات في أحكام الاموال في الاسلام يدخل في ثلاثة أقسام (١) المسائل الدينية والاجتماعية في الاموال (٢) أنواع الاموال ومصارفها (٣) فوائد إصلاح الاسلام المالى للبشر (ص ١١٩ ج ١١) فلرجوع إلى هذه المباحث في هذا الجزء من التفسير يعني أننا عن إعادتها هنا

وخلاصة القول في هذه القواعد العملية في إصلاح ثروة البشر وجعلها خيراً عاماً كما سماها الله تعالى في كتابه ، واتقاء شرور التنازع عليها بالوازع الديني والتشريع الدولي ، أنها هي التي يصلح بها أمر البشر على اختلاف أحوالهم واستعدادهم ، فيكونون سعداء في دنياهم وفي دينهم ، ولن تجد مثلاً في دين من الأديان ولا شيء من كتب القوانين والحكمة البشرية ، وإن البشر على خطر عظيم مما سقطوا فيه من التعادى على المال حتى أعينهم الحيل ، وسبيل النجاة ممهدة معبدة أمامهم وهم لا يبصرونها وهي الاسلام وهداية القرآن (٢: ٢٥١) ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض ولكن الله ذو فضل على العالمين)

وموضوع بحثنا في هذا الاستطراد وهو دلائل الوحي المحمدي انه لا يعقل أن يكون محمد النبي الامي الذي عرفنا خلاصة تاريخه قد اهتدى بوحى من نفسه لنفسه إلى هذه الحقائق التي فاقت وعلت جميع الكتب الالهية والبشرية في أرقى عصور العلم والحكمة والتوانين ؟ وانما المعقول عند من يؤمن بأن العالم أرباً حكماً رحيماً مديراً أن يكون هذا بوحى منه عز وجل أفاضه على خاتم النبيين عند استعداد البشر له فلا يحتاجون بعده إلى وحي آخر

المقصد الثامن من فقه القرآن

﴿ إصلاح نظام الحرب ودفع مفاسدها وقصرها على مافيه الخير للبشر ﴾

التنازع بين الاحياء في مرافق المعيشة ووسائل المال والجاه غريزة من غرائز الحياة ، وإفضاء التنازع الى التعادي والاقتتال بين الجماعات والاقوام، سنتمن سنن الاجتماع ، أو ضرورة من ضروراته، قد تكون وسيلة من وسائل العمران، فإن كان التنازع بين الحق والباطل كأن الفلج للحق ، وإن كن بين العلم والجهل كأن الظفر للعلم ، وإن كان بين النظام والاختلال كأن النصر للنظام ، وإن كان بين الصلاح والفساد كأن القلب للصلاح ، كما قل تعالى في الحق والباطل (٢١ : ١٨) بل نقذف بالحق على الباطل فيدمته فاذا هو زاهق) وقال في بيان نتيجة التل الذي ضربه لها (٣ : ١٧) فأما الزبد فيذهب جفاء ^(١) وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض)

وأما التنازع والتعادي والتقاتل على الشهوات الباطلة ، والسلطة الظالمة ، واستبعاد القوي للضعيف ، والاستكبار والعلو في الأرض ، فإن ضرره كبير ، وشره مستطير ، يزيد ضراوة البشر بسفك السماء ، ويورثهم الحقد ويورث بينهم العداوة والبغضاء ، وقد اشتدت هذه المفاسد في هذا الزمان ، حتى خيف أن تقضي على هذا العمران العظيم في وقت قصير ، بما استحدثه العلم الواسع من وسائل التخريب والتدمير ، كالتأزات السامة ومواد الهدم والتحريق تفتدنها الطيارات المختلفة في جو السماء ، على المدائن المكتظة بالالوف من الرجال والنساء والاطفال ، فختلمهم في ساعة واحدة أو ساعات معدودة

(١) الزبد بالتحريك ما يكون في أعلى السيل أو القدر التي تهور من الفناء والرغوة : والجناء بالضم ما يفتده الوادي أو القدر من جوانبه عند امتلائه من ذلك وهو ما لا تقع فيه ، وأما إلبين السيل الذي يرسب منه ويريز الصائغ من الذهب الذي توجد البار عليه لتصفيته وهو النافع للناس فيمكث في الأرض ويبقى في بوط الصائغ « بوقته »

وقد حارت الدول الحربية في تلافي هذا الخطر حتى ان أشدهن استمداداً للحرب بالاساطيل الهوائية والبحرية وآلات التدمير وكثرة الاموال لأشدهن خوفاً على حياة أمتها المستمدة لجميع أنواع القتال ، وعران بلادها المحصنة بأحدث وسائل الوقاية ، وترى دهاقين السياسة في كل منها يتفاوضون مع أقرانهم لوضع نظام لتقرير السلام ، ودرء مفسد الخصام ، بمعاهدات يعقدونها ، وأيمان يتقاسمونها ، ثم ينقضون خائبين ، أو ينقضون مأبرموا متأولين ، ويسودون إلى مثله مخادعين وقد بين الله تعالى في كتابه سبب هذه الخيبة بما وجدنا مصادقه في هذه الدول بأظهر مما كان في عرب الجاهلية الذين نزل هذا البيان في عهدهم ، كأنه نزل في هؤلاء الا فرنج دون غيرهم ، وهو من عجائب القرآن في لفظه ومعناه . وذلك قوله تعالى بعد الامر بالابقاء بهبده ، والنهي عن نقضه (١٦ : ٩٢) ولا تكونوا كالتي نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا تتخذون أيمانكم دخلاً بينكم أن تكون أمة هي أربى من أمة) وألغى لا تكونوا في نقض عهودكم والمواد إلى تجدبدها كالرأ الحفاء التي تنقض غزلها من بعد قوة إبرامه نقض أنكاث (وهو جمع نكث بالكسر ما نقض ليفزل مرة أخرى) حل كونكم تتخذون عهودكم دخلاً بينكم (والدخل بالتحريك الفساد والنش الخفي الذي يدخل في الشيء وما هو منه) لاجل ان تكون أمة أربى ازيد رجلاً ، وأكثر رجلاً ومالاً ، وأقوى اسنة ونصلاً من أمة والمراد ان معاهدات الصلح والاتفاق بين الامم يجب أن يقصدها الاصلاح والعدل والمساواة فتبنى على الاخلاص دون الدخل والدغل الذي يقصد به أن تكون أمة هي أربى نفعا وأكثر عدداً وجما من الامة الاخرى .

ولو طلبوا الخرج والسلامة من هذا الخطر لوجدوها في دين الاسلام ، فهو هودين الحق والعدل والسلام ، وهناك بعض الشواهد على هذا من قواعد الحرب والسلم في آيات القرآن .

﴿أنعم قواعد الحرب والسلام، في دين الاسلام والشواهد عليها من آيات القرآن﴾

قد استنبطنا من آيات سورة الانفال ٢٨ قاعدة من القواعد الحربية العسكرية والسياسية في القتال والصلح والمهادنات أجلناها في الباب السابع من خلاصة تفسیر السورة (ص ١٣٩ - ١٤٤ من جزء التفسير المأثر) وأحلنا في تفصيلها على تفسير الآيات المستنبطة منها، ثم استنبطنا من آيات سورة التوبة ١٣ قاعدة حربية أكثرها في المهادنات ووجوب الوفاء بها وشرط نبذها وفي الهدنة وتأمين الحربي للدخول في دار الاسلام ٢٠ حكما من أحكام الحرب والجزية سردناها في خلاصة تفسير هذه السورة* نكتفي هنا بوضع قواعد منهما ومن غيرها من السور، لان المقام مقام إيراد الشواهد المجملة على أنواع الإصلاح الاسلامي من القرآن للاستدلال به على ان جملة هذه العلوم لا يعقل أن تكون كلها من آراء محمد النبي الامي الذي عاش قبل النبوة عيشة العزلة والانفراد، إلا قليلا من رعي القم في الصبا والتجارة في الشباب. وقد قصرت عن كل نوع منها كتب الاديان الالهية، وكتب الحكمة والقوانين البشرية، فنقول :

(القاعدة الاولى في الحرب المفروضة شرعا)

ورد الامر بقتال المتدين لما سيأتي من دره الفاسد وتوطيد المصالح مقترنا بالنهاي عن قتال الاعتداء والبغي والظلم، والشاهد عليه قوله تعالى [٢ : ١٩٠] وقالوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تمتدوا ان الله لا يحب المتدين [وتعليل النهي عن قتال الاعتداء بان الله تعالى لا يحب المتدين مطلقا دليل على أن هذا النهي محكم غير قابل للنسخ، ومن ثم ينافي تفسير هذه الآية من جزء التفسير الثاني أن حروب النبي ﷺ للكفار كانت كلها دنا ليس فيها شيء من العدوان، ثم فصلت في تفسير آية السيف من سورة التوبة ان قتال مشركي العرب ونبذ عهودهم بعد فتح مكة كان جاريا على هذه القاعدة، مع كون سياسة الاسلام في

* تراجع في ص ١٢٣ - ١٢٨ ج ١٠ من التفسير

العرب غير مياسته في سائر الاقوام من حيث إرادة إسلامهم وإبطال ما كانوا عليه من الشرك غير القيد بشرع متبع، وإرادة جعل جزيرتهم مقبلا للإسلام وحده على اتساع سياسته مع غيرهم بأقوامهم على أوطانهم وأديانهم

ويثبت فيه أن بعض الصحابة كان قد قتل عليهم نبذ عهود المشركين مع سبقهم لنقض العهد مع النبي ﷺ حتى بين الله لهم ذلك بأنهم إنما نقضوا عهدهم ونكثوا أيمانهم لأنهم لا عهود لهم يلتزمون بها بقيدة وجدانية ولا نظام متبع، وقال (وم بدوكم أول مرة) أي بالقتال ثم بنقض العهد

وهذا الذي كان في آخر أحكام القتال معهم يؤيد ما نزل في أول الاذن للمسلمين بالقتال وهو قوله تعالى في سورة الحج (٢٢: ٣٩) اذ للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير ٤٠ الذين أخرجوا من ديارهم وبني حرق إلا أن يقولوا ربنا الله) الآيات

(القاعدة الثانية في الفرض من الحرب وتيجتها)

وهي أن تكون الغاية الإيجابية من القتال — بعد دفع الاعتداء والظلم واستتباب الأمن — حماية الاديان كلها وعبادة المسلمين لله وحده ومصالحة البشر وإسداء الخير إليهم، لا الاستعلاء عليهم والظلم لهم، والشاهد الأول عليه قوله تعالى بمذ ذلك الاذن [ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا، ولينصرن الله من ينصره إن الله لقوي عزيز ٤١ الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر والله عاقبة الامور]

ذكر في تعليل اذ نهلم بالقتال المذكور ثلاثة أمور [أولها] كونهم مظلومين معتدى عليهم في أنفسهم، ومخرجين نفيا من أوطانهم وأموالهم لأجل دينهم وإيمانهم، وهذا سبب خاص بهم يقسميه الشخصي والوطني، أو الديني والدنيوي وقد جعلنا هذه الغاية لقتال قاعدة مستقلة من قواعد سورة الانفال معبرين عنها «بجربة الدين ومنع فزون أجد واضطهاده لارجاعه عن دينه، واستبدادنا عليها

بقوله تعالى (٨: ٣٩) وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله، فإن انتهوا، فإن الله بما يسهلون بصير) وقد كان المشركون يضطهدون المسلمين بكل ما قدروا عليه من الايذاء والتعذيب لاجل رددهم عن دينهم، وأما المسلمون فلم يفعلوا ذلك، ومن عساه شد عن ذلك قليلا فقد خاف دين الاسلام الذي حرم الفتنة وحرم الاكراه في الدين وشرع فيه الاختيار

[ثانيها] انه لو لا إذن الله للناس بمثل هذا الدفاع لهدمت جميع المبادئ التي يذكر فيها اسم الله تعالى أتباع الانبياء كصوامع المبادئ وبيع النصارى وصلوات اليهود [كنائسهم] ومساجد المسلمين بظلم عباد الاصنام ومنكري البعث والجزاء، وهذا سبب ديني عام صريح في حرية الدين في الاسلام وحماية المسلمين لها ولما بدأ أهلها وكذلك كان. (فان قيل) ولماذا لم يقر الاسلام المشركين على دينهم كما أقر اليهود والنصارى والمجوس؟ (قلت) ان الشرك الذي كان عليه العرب لم يكن ديننا مبنيا على عبادة الله ومصلحة عباده كسائر الاديان حتى التي خاطبها الشرك، فانهم لم يكونوا يؤمنون بالبعث والجزاء على الاعمال عند الله تعالى على قاعدة «إن خيرا غير وإن شرا أفسر» ولا كانوا يدعون الله تعالى بعمل الصالحات وتحريم المنكرات - وأصول الدين العامة قوله تعالى (من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون)

[ثالثها] أن يكون غرضهم من التمكّن في الارض والحكم فيها إقامة الصلاة الزكاة للأنفس نهبها عن الفحشاء والمنكر كما وصفها تعالى، والمرية للأنفس على مراقبة الله وخشيته ومحبتهم وابتاء الزكاة المصلحة للامور الاجتماعية والاقتصادية - والامر بالمعروف والنهي عن المنكر - والنهي عن المنكر الشامل لكل شر وضرر يلحق صاحبه أو غيره من الناس

ان جميع الدول الحربية تدعي أشمل هذه المقاصد العالية في حروبها وابطالها بحسن السمعة، ولكن أفعالها تكلف دماؤها كلها، ولا سيما النهي عن المنكر فهي تبيح للناس الذين تمكنها القوة الحربية في بلادهم جميع المنكرات والفواحش التي تفسد الاخلاق والآداب ودروابط الاجتماع، بل تحول بينهم وبين العلم والتهديب

والصلاح بقدر الطاقة، إلا تعليم لغاتها وتاريخ عظمتها وديانة شعبها، لأجل هدم مقوماتهم الملية والقومية حتى لا يرجى لهم النجاة من ورق الاستعمار وذلك، لئلا يكونوا مساوين للفانخ المستعمر في العلم والثروة والعزة والقوة، كما هو معروف في جميع الممتلكات والمستعمرات الاوربية

(القاعدة الثالثة إيثار السلم على الحرب)

هذه القاعدة مبنية على القاعدتين اللتين قبلها اذ علمنا أن الحرب ضرورة يقتضيا ما ذكر فيها من المصالح ودفع للمفاسد، وان السلم هي الاصل التي يجب أن يكون عليها الناس، فلذلك أمرنا الله بإيثارها على الحرب اذا جنح العدو لها، ورضي بها، والشاهد عليه قوله تعالى (٨ ، ٦١) وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله . إنه هو السميع العليم) فراجع تفسيرها في ص ٦٩ و ١٤٠ من جزء التفسير العاشر .

(القاعدة الرابعة الاستعداد للحرب لأجل إرهاب الممانع منها)

إن الذي يجب أن تكون عليه الدولة قبل الحرب هو إعداد الامة كل ما تستطيع من أنواع القوة الحربية ورياط الخيل في كل زمان بحسبه على أن يكون القصد الاول من ذلك إرهاب الاعداء وإخافتهم من عاقبة التمدي على بلاد الامة أو مصالحها، أو على أفراد منها أو متاع لها حتى في غير بلادها، لأجل أن تكون آمنة في عقر دارها، حطمتها على أهلها ومصالحها وأموالها، وهذا ما يسمى في عرف هذا المصير بالسلم المسلحة أو التسليح السلمي، وتدعيه الدول العسكرية فيه زوراً وخداعاً فتكذبها اعمالها، ولكن الاسلام امتاز على الشرائع كلها بأن جملة دينامه مرفوضاً، فتقيد به الامر بإعداد القوى والمرابطة للقتال، وذلك قوله عز وجل (٨ : ٦٠) وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم)

(القاعدة الخامسة الرحمة في الحرب)

إذا كان القلب والرجحان في القتال للمسلمين المبر بالاثخان في الاعداء وأمنوا على أنفسهم ظهور العدو عليهم فله تعالى يأمرهم أن يكفوا عن القتل، ويكفوا بالاسر، ثم يخبرهم في الاسارى إما بالمن عليهم باطلاقهم بشير مقابل، وإما بأخذ الفداء عنهم، وذلك نص قوله تعالى في سورة محمد ﷺ (٤٧ : ٤٨) فإذا لقيتم الذين كفروا فاضرب الرقاب، حتى إذا أثختموهم فشدوا الوثاق فإما مناً بدم وإما فداء حتى تضع الحرب أوزارها، ذلك ولو يشاء الله لانتصر منهم ولكن ليبلو بعضكم ببعض (الآية وقد أوردناها وبيننا معناها (في تفسير ٨، ٦٧ ما كان لبي أن يكون له أمرى حتى يشخن في الارض" الآية

(القاعدة السادسة الوفاء بالمعاهدات وتحريم الخيانة فيها)

وجوب الوفاء بالعهود في الحرب والسلام وتحريم الخيانة فيما سرا او جهرا، كتحريم الخيانة في كل أمانة مادية أو معنوية من أحكام: لسلام القطعية، والآيات في ذلك متمدة محكمة لاتدع مجالاً لالاباحة نقض العهد بالخيانة فيه وقت القوة،

(١) أذاع أعداء الاسلام فيما تحنوا عليه ان معنى هذه الآية ان القرآن يأمر أتباعه أن يقتلوا الكفار حينما تقوم حتى ان لورد كرومر الشهير الذي كان عميد الدولة البريطانية بمصر ذكر هذا في خطبة له . وانما الآية في لقاء الاعداء الحربيين في القتال ، والكفار في شرع الاسلام ثلاثة أصناف حريون وتعرف أحكامهم من هذه القاعدة وما قبلها - ومعهدهون ويرف بعض أحكامهم بما يعدها، ومنهم المستأنون ، وذميون وم الذين يدخلون في حكم المسلمين وقد تقدم ان الاسلام يسوي بينهم وبين المسلمين في جميع أحكامه القضائية والمدنية . ويوجب حمايتهم والدفاع عنهم حتى بالقتال لمن يستدي على دينهم أو أنفسهم أو أموالهم

وعده قصاصة ورق عند إمكان تقضه بالحيلة (منها) قوله تعالى (١٦ : ٩١) وأوفوا
بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها (الآية . جمع بين الأمر
بالإيفاء بها والنهي عن نقضها ثم أكد ذلك بالمثل البليغ في قوله (٩٢) ولا تكونوا
كالتى نقضت غزلها (وقد بيناه آنفاً في مقدمة هذا المقصد . و (منها) أنه وصف
المؤمنين الأبرار بقوله في آية البر (١٧٧ : ٢) والموفون بعهدهم إذا عاهدوا (و (منها)
أنه عاب اليهود الذين نقضوا عهدهم مع النبي ﷺ وجعلهم من شر الدواب
(٥٦ : ٨) و (منها) أنه لما أمر بنبذ عهود المشركين الذين نقضوا عهد النبي
والمؤمنين استثنى منهم على كونهم أهل دار واحدة فقال (٤ : ٩) إلا الذين عاهدتم
من المشركين ثم لم ينقضوكم شيئاً ولم يظاهروا عليكم أحداً فأتموا إليهم عهدهم إلى
مدتهم إن الله يحب التقيين) ثم قال (كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند
رسوله ، إلا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم .
إن الله يحب التقيين) وبلغ من تأكيد الوفاء بالعهود أن الله تعالى لم يبيح لنا أن
ننصر أخواننا المسلمين غير الخاضعين لحكمنا على المهادين لنا من الكفار كما قاله
في آية (٧٢ : ٨) وإن استنصروكم في الدين فليكن النصر إلا على قوم بينكم وبينهم ميثاق .^١

القاعدة السابعة الجزية وكونها غاية للقتال لالة

قلت في تفسير قوله تعالى في قتال أهل الكتاب من آية الجزية (٢٩ : ٩) حقى .
يعملوا الجزية عن يد وهم صاغرون (مانصه :

هذه غاية للأمر بقتال أهل الكتاب ينتهي بها إذا كان القلب لنا ، أي .
قاتلوا من ذكر عند وجود ما يقتضي وجوب القتال كالأعداء عليكم أو على بلادكم
أو اضطهادكم وفتنتكم عن دينكم أو تهديد أمنكم وسلامتكم كما فعل الروم فكان

سبباً لفزوة تبوك، حتى تأمنوا عدوانهم باعطائكم الجزية في الحالين الذين قيدت بهما ، فالقيد الاول لم وهو أن تكون صادرة عن يد أي قدرة وسعة ، فلا يظلمون ولا يرهقون ، والثاني لكم وهو الصغار المراد به خضد شوكتهم والخضوع لسيادتكم وحكمكم ، وبهذا يكون تيسير السبيل لاهتدائهم إلى الاسلام بما يرونه من عدلكم وهدايتكم وفضائلكم ، التي يرونكم بها أقرب إلى هداية أنبيائهم منهم ، فان أسلموا عم الهدى والعدل والاتحاد ، وإن لم يسلموا كان الاتحاد بينكم وبينهم بالمساواة في العدل ولم يكونوا حائلاً دونهما في دار الاسلام . والقتال لما دون هذه الاسباب التي يكون بها وجوبه عينياً أولى بأن ينتهي باعطاء الجزية ، ومتى أعطوا الجزية وجب تأمينهم وحمايتهم والدفاع عنهم وحرثهم في دينهم بالشروط التي تعقد بها الجزية ، ومعاملتهم بمد ذلك بالعدل والمساواة كالسليمن ، ومحرم ظلمهم وإرهاقهم بتكليفهم مالا يطيقون كالسليمن ، ويسمون أهل القمة لان كل هذه الحقوق تكون لم بمقتضى ذمة الله وذمة رسوله ﷺ وأما الذين يعقد الصلح بيننا وبينهم بمهد وميثاق يعترف به كل منا ومنهم باستقلال الآخر فيسمون بأهل المهد والماهدين ، وتقدم بيان ذلك في تفسير سورة الانفال (١)

هذا - وان الجزية في الاسلام لم تكن كالضرائب التي يضما الفاعمون على من يتقبلون عليهم فضلاً عن المغارم التي يرهقونهم بها ، وإنما هي جزاء قليل على ما تلزمه الحكومة الاسلامية من الدفاع عن أهل القمة وإعانة الجند الذي بمنهم أي بحميمهم ممن يعتدي عليهم كما يعلم من سيرة أصحاب رسول الله ﷺ وهم أعلم الناس بمقاصد الشريعة وأعداهم في تنفيذها . والشواهد على ذلك كثيرة وأوردنا طائفة منها في تفسير الآية بمد ما تقدم آنفاً

(منها) ما كتبه خالد بن الوليد رضي الله عنه لصلوبا بن نسطونا حينما دخل الفرات وهو : هذا كتاب من خالد بن الوليد لصلوبا بن نسطونا وقومه أبي عاهدتمكم على الجزية والمنعة ، فلك القدمة والمنعة ، وما منعناكم فلنا الجزية وإلا فلا . وكتب سنة اثنتي عشرة في صفر ، انتهى وهو صريح في أن الجزية جزاء على المنعة والحماية تدوم بدوامها ، وتمتعت بزوالمها .

ويؤيده بالعمل ما ذكره البلاذري في فتوح البلدان والازدي في فتوح الشام من رد الصحابة (رض) لما كانوا أخذوه من أهل حصص من الجزية حين اضطروا إلى تركهم لخضور وقمة اليرموك بأمر أبي عبيدة (رض) وقد صرحوا لهم أنهم قد أخذوها جزاء منتهم فوجب ردها للمعجز عن هذه المنعة . فمجب أهل حصص : نصارهم ويهودهم أشد المعجب من رد الفاتحين أموالهم اليهم ودعواهم بالنصر على الروم فظهر بما ذكرنا أن الاسلام حرم حرب الاعتداء والغلم وقصر حرب الدفاع على دفع المفاسد وتقدير المصالح العامة للبشر فجعلها ضرورة تقدر بقدرها ، وأن السلام الصحيح الشريف لا يمكن تمتع العالم به إلا بهداية الاسلام ووضع قوانين الحرب على قواعده .

ومن تأمل هذه القواعد رأى أنه لم يسبق الاسلام إلى مثلها دين من الاديان ، ولا قانون دولي ، ولا إرشاد فلسفي أو أدبي ، ولا تبعة بها أمة يقتصر على ولا عمل . أفليس هذا وحده دليلا واضحا لدى من يؤمن بوجود رب للبشر عليم حكيم ، بأن محمداً العربي الامي قد استمدحها بوحى منه عز وجل ، وأن عقله وذكاءه لم يكن يسيلغ هذه الدرجة من العلم والحكمة في هذه المضلات الاجتماعية بدون هذا الوحي ؟ فكيف إذا أضفنا إليها ما تقدم وما يأتي من المعارف الالهية والادبية والاجتماعية والانباء النبوية وغير ذلك من دلائل نبوته ﷺ ؟

المقصد التاسع من فقه القرآن

﴿ إعطاء النساء جميع الحقوق الانسانية والدينية والمدنية ﴾

كان النساء قبل الاسلام مظلومات ممتنات مستعبدات عند جميع الامم وفي جميع شرائعها وقوانينها ، حتى عند أهل الكتاب ، حتى جاء الاسلام ، وأكمل الله دينه بعثة خاتم النبيين محمد عليه أفضل الصلاة والسلام ، فأعلى الله النساء بكتابته الذي أنزله عليه ، وبسننه التي بين بها كتاب الله تعالى بالقول والعمل ، جميع الحقوق التي اعطاها للرجال ، إلا ما تقتضيه اختلاف طبيعة المرأة وظوائفها النسوية من الاحكام ، مع مراعاة تكريمها والرحمة بها والمغفلة عليهم ، حتى كان النبي ﷺ يقول « ما أكرم النساء إلا كريم ، ولا أهانهن إلا لئيم » رواه ابن عساكر من حديث علي (ع.م) كان كبار العقول من الصحابة (رض) يرون ما أصلحه الاسلام من فساد وظلم ورذيلة في الامة العربية فيكبرونه إكباراً ويعدونهم من دلائل نبوة محمد ﷺ إذ لم يكن يمتاز عليهم قبل النبوة بشيء من العلم ولا البلاغة ، بل بالإخلاص وسلامة الفطرة فقط ، ولذلك كان عمر بن الخطاب للمصلح الكبير والمنفذ الأكبر لسياسة الاسلام وهدى محمد ﷺ من بعده في الفتوح والمعدل وإدارة شؤون الشعوب يقول : إن الذي ينقض الاسلام عروة عروة هو أن نجعل أو نسمي ما كنا عليه في الجاهلية ، ولو كان رضي الله عنه واقفاً على تواريخ الامم والشعوب لعل أن ما جاء به الاسلام إنما هو إصلاح لشؤون البشر كافة ، وثبتهم وكتابتهم ، همجهم وحضرهم ، لا في شيء واحد بل في كل شيء ، وانني أشير هنا الى أهم أصول الإصلاح النسوي التي بسطتها بكتاب وسيط في حقوق النساء في الاسلام بينت في مقدمته حالهن قبل البعثة المحمدية عند أعم الارض اجمالاً بقولي :

« كانت المرأة تشتري وتباع ، كالبهيمة والمتاع ، وكانت تكره على الزواج وعلى البقاء ، وكانت توثر ولا ترث ، وكانت تملك ولا تملك ، وكان أكثر الذين يملكونها يحجزون عليها التصرف فيما تملكه بدون إذن الرجل ، وكانوا يرون للزوج

الحق في التصرف بما لها من دونها ، وقد اختلف الرجال في بعض البلاد في كونها انساناً فانفس وروح خالدة كالرجل ام لا ؟ وفي كونها تلقن الدين وتصح منها العبادة أم لا ؟ وفي كونها تدخل الجنة أو الملكوت في الآخرة ام لا ؟ قرر أحد المجامع في رومية أنها حيوان نجس لا روح له ولا خلود ، ولكن يجب عليها العبادة والخدمة وأن يحكم فيها كالبيرو والكلب المقور لنمها من الضحك والكلام ، لأنها اجولة الشيطان ، وكانت اعظم الشرائع تبيح للوالد بيع أبنته ، وكان بعض العرب يرون ان للاب أنطق في قتل بنته بل في وأدّها «دقها حية» ايضاً . وكان منهم من يرى انه لا قصاص على الرجل في قتل للمرأة ولا دية »

و كتبت في مقدمة الكلام على حقوق النساء المالية في الاسلام ماضيه «قد أبطال الاسلام كل ما كان عليه العرب والعجم من حرمان النساء من الملك أو التضييق عليهن في التصرف بما يملكن ، واستبعاد انازواج الزوجات منهن بأموالهن ، فأثبت لهن حق الملك بأنواعه والتصرف بأنواعه للمشروعة ، فشرع الوصية والارث لهن كالرجال ، وزادهن ما فرض لهن على الرجال من مهر الزوجية والنفقة على المرأة وأولادها وإن كانت غنية ، وأعطاهن حق البيع والشراء والاجارة والهبة والصدقة وغير ذلك . ويتبع ذلك حقوق الدفاع عن مالها كالدفاع عن نفسها بالتأاضي وغيره من الاعمال للمشروعة ، وان المرأة الفرنسية لا تزال إلى اليوم مقيدة بإرادة زوجها في جميع التصرفات المالية ، والعقود القضائية»

واني ألخص من ذلك الكتاب للسائل الآتية بالإيجاز

(١) كان بعض البشر من الافرنج وغيرهم يمدون للمرأة من الحيوان الاعجم أو من الشياطين لامن نوع الانسان وبعضهم يشك في ذلك فجاء محمد ﷺ يتلو عليهم قول الله تعالى (يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى) الآية وقوله (خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء) وما في معناها

(٢) كان بعض البشر في أوردية وغيرها يرون ان المرأة لا يصح أن يكون لها دين حتى كانوا يحرمون عليها قراءة الكتب المقدسة رسمياً فجاء الاسلام يخاطب بالتكاليف الدينية الرجال والنساء معا بلقب المؤمنين والمؤمنات ، والمسلمين والمسلمات ، والآيات في ذلك معروفة .

كان أول من آمن بمحمد خاتم النبيين ﷺ امرأة وهي زوجته خديجة بنت خويلد (رض) وقد ذكر الله تعالى ميامته ﷺ والنساء في نص القرآن ثم بايع الرجال بما جاء فيها - ولما جمع القرآن في مصحف واحد جمعا رسمياً وضع عند امرأة هي حفصة أم المؤمنين وظل عندها من عهد الخليفة الأول أبي بكر الصديق الى عهد الخليفة الثالث عثمان (رضي الله عنهم) فأخذ من عندها واعتمدوا عليه في نسخ المصاحف الرسمية التي كتبت وأرسلت إلى الأمصار لأجل النسخ عنها والاعتقاد عليها.

(٣) كان بعض البشر يزعمون ان المرأة ليس لها روح خالدة فتكون مع الرجال المؤمنين في جنة النعيم في الآخرة - وهذا الزعم أصل لعدم تدبئها - فتزل القرآن يقول (ليس بأمانيكم ولا أماني أهل الكتاب : من يعمل سوءاً يجز به ولا يجده من دون الله ولياً ولا نصيراً * ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظنون عقراً) ويقول (فاستجاب لهم ربهم أي لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضكم من بعض) الآية وفيها الوعد الصريح بدخولهم جنات تجري من تحتها الأنهار .

(٤) كان بعض البشر يحتقرون المرأة فلا يعدونها أهلاً للاشتراك مع الرجال في المبادئ الدينية والمحافل الادبية ، ولا في غيرها من الامور الاجتماعية والسياسية . والارشادات الاصلاحية ، فنزل القرآن يصارحهم بقوله تعالى (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله ، أولئك سيرحمهم الله ، إن الله عزيز حكيم) فأثبت للمؤمنات الولاية المطلقة مع المؤمنين ، وتدخل فيها ولاية النصره في الحرب ولكن الشرع أسقط عنهن فريضة القتال فكلن حظهن من النصره تهيئة الطعام والشراب للمقاتلين ومداداة جرحاهم ، وكن يصلين الجماعة مع الرجال ويحججن معهم ويأمرن بالمعروف وينهين عن المنكر حتى إن بعضهن كن ينكرن على عمر بن الخطاب قوله جبراً فيرجع عنه اذا كان خطأ ، وهو الذي كان يهابه الرجال كالتساء

وقد قفى الله تعالى على هذه الآية بأعظم آية في جزاء الفريقين جمعت بين بيان النعيم الجنائي والنعيم الروحاني وهي (وعد الله للمؤمنين والمؤمنات جنات تجري

من تحتها الانهار خالدين فيها ومساكن طيبة في جنات عدن وورضوان من الله اكبر ،
ذلك هو الفوز العظيم)

(٥) كان بعض البشر يحرمون النساء من حق الميراث وغيره التملك وبمضهم.
يضيق عليهن حق التصرف فيما يملكن ، فأبطل الاسلام هذا الظلم وأثبت لهن حق
التملك والتصرف بأنفسهن في دائرة الشرع ، قال الله تعالى (للرجال نصيب مما ترك
آباؤهم والاقرابون وللنساء نصيب مما ترك آباؤهم والاقرابون مما قل منه أو كثر
نصيباً مفروضاً) وقال (للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن)
ونحن نرى أن دولة الولايات المتحدة الاميركية لم تمنح النساء حق التملك
والتصرف إلا من عهد قريب في عصرنا هذا ، وإن المرأة الفرنسية لا تزال مقيدة
بارادة زوجها في التصرفات المالية والمقود القضائية ، وقد منحت المرأة المسلمة
هذه الحقوق منذ ثلاثة عشر قرناً ونصف قرن

(٦) كان الزواج في قبائل البدو وشعوب الحضارة ضرباً من استرقاق الرجال
للنساء فجعله الاسلام عقداً دينياً مدنياً لقضاء حق الفطرة بسكون النفس من
اضطرابها الجنسي بالحلب بين الزوجين وتوسيع دائرة المودة والالفة بين العشيرتين
واكمال عاطفة الرحمة الانسانية وانتشارها من الوالدين إلى الاولاد ، على ما أورد
إليه قوله تعالى (ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل
بينكم مودة ورحمة إن في ذلك لآيات لقوم يفتكرون)

(٧) القرآن ساوى بين المرأة والرجل باقتسام الواجبات والحقوق بالمعروف مع
جعل حق رئاسة الشركة الزوجية للرجل لانه أقدر على النفقة والحماية بقول الله
عز وجل في الزوجات (ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة)
وقد بين هذه الدرجة بقوله تعالى (الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم
على بعض وبما أنفقوا من أموالهم) فجعل من واجبات هذه القيام على الزوج نفقة
الزوجة والاولاد لا تكلف الزوجة منه شيئاً ولو كانت أغنى منه ، وزادها المهر
فاللهم يدفع لامرأته مهرأ عاجلاً مفروضاً عليه بمقتضى العقد حتى إذا لم يذكر فيه
لزمه فيه مهر مثلها في الهيئة الاجتماعية ، ولما أن يؤجلا بعضه بالتراضي ، على حين

رى بقية الامم حتى اليوم تكلف المرأة دفع المهر للرجل
وكان أولياء المرأة يجبرونها على الزواج بمن تكره او يعضلونها بالمتع منه مطلقا
وإن كان زوجها وطلقها فحرم الاسلام ذلك ، والنصوص في هذا معروفة في
كلام الله وكلام رسوله وسنته

(٨) كان الرجال من العرب وبني اسرائيل وغيرهم من الامم يتخذون من
الازواج ماشاؤا غير مقيدين بحدود ، ولا مشروط عليهم فيه العدل ، فقديم الاسلام
بان لا يزيدوا على أربع ، وان من خاف على نفسه ان لا يعدل بين اثنتين وجب
عليه الاكتفاء على واحدة ، وانما أباح الزيادة لمحتاجها القادر على النفقة والاخصان
لانها قد تكون ضرورة من ضرورات الاجتماع في أحوال: منها ان تكون الاولى
عقبا أو تدخل في سن اليأس من الحمل او تكون ذات مرض مانع منه أو من
إحصان الرجل ، وقد يكون التعدد من مصالح النساء خاصة اذا كثرن في أمة
او قبيلة كما يكون في أعقاب الحروب أو هجرة كثير من الرجال لاجل السكب.
وناهيك بأمة تحرم شريعتها الزنا وتعاقب عليه ، فهل من مصلحة النساء
أو الانسانية أن تبقى النساء الزائدات على عدد الرجال محرومات من الحياة الزوجية
وحصانتها وكفالة الازواج ومن نعمة الامومة ؟ وهل من المصلحة او المنفعة العامة
أو انحصار أن يباح لمن الزنا وما يترتب عليه من المصائب البدنية والاجتماعية التي
نراها من مرهقات برجسها في بلاد الافرنج والبلاد التي ابتليت بسيطرتهم أو تقليدكم ؟
وقد فصلنا ذلك في تفسير آية التعدد من سورة النساء ثم زدنا عليه في كتاب
(حقوق النساء في الاسلام) ما هو مقتنع لكل عاقل منصف بان مآثره الاسلام
في التعدد هو عين الحق والعدل ومصلحة البشر

(٩) الطلاق قد يكون ضرورة من ضروريات الحياة الزوجية اذا تعذر على
الزوجين القيام بحقوق الزوجية من إقامة حدود الله وحقوق الاخصان والنفقة
والمعايشة بالمعروف ، وكان مشروعاً عند أهل الكتاب والوثنيين من العرب وغيرهم ،
وكان يقع على النساء منه وفيه ظلم كثير وغبن يشق احتمالها فجاء الاسلام فيه
بالاصلاح الذي لم يسبقه اليه شرع ولم يلحقه بمثله قانون ، وكان الافرنج يحرمونه .

ويعيون الاسلام به، ثم اضطروا إلى إباحته، فاسرفوا فيه اسرافا منذراً بغوضى الحياة الزوجية وانحلالها وابطال الاسرة والعشيرة، وبما نقلته الصحف من أسباب حكم القضاة بالطلاق عندهم مسائل شعر رأس المرأة ووجه الرجل في ارساله أو قصه وحلقه، وشكوى المرأة من اشتغال الرجل عنها بمطالعة الكتب أو الصحف في الدار، وشكوى الرجل من كثرة كلام المرأة حتى بالمسرة (التلفون) !!

جعل الاسلام عقدة النكاح بيد الرجل ويتبعه حق الطلاق لانهم احرص على بقاء الزوجية بما تكلفهم من النفقات في عقدتها وحلها وكونهم اثبت من النساء جأشا واشد صبرا على ما يكرهون، وقد أوصاهم الله تعالى على هذا بما يزيدهم قوة على ضبط النفس وجسها على ما يكرهون من نسايتهم فقال (وعاشرهن بالمروف - خان كرهتموهن فمسي أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا) على أن الشريعة تعطي المرأة حق اشتراط جعل عصمتها بيدها تنطلق نفسها اذا شاءت واعطتها حق طلب فسخ عقد الزواج من القاضي اذا وجد سببه من الميوب الخلقية او المرضية كالرجل وكذا اذا عجز الزوج عن النفقة . وجعلت للمطابقة عليه حق النفقة مدة العدة التي لا يحل لها فيها الزواج، وذم النبي ﷺ الطلاق بأن الله ينفذه لتغيير عنه - إلى غير ذلك من الاحكام التي بينها في تفسير الآيات المنزلة فيها وفي كتابنا الجديد في حقوق النساء في الاسلام

(١٠) بانع الاسلام في الوصية ببر الوالدين فقرنه بمباداة الله تعالى، واكد النبي ﷺ فيه حق الأم فجعل برها مقدما على بر الأب، ثم بالغ في الوصية بتربية البنات وكفالة الاخوات، بأخص مما وصى به من صلة الارحام، بل جعل لكل امرأة قبا شرعيا يتولى كفالتها والمانية بها، ومن ليس لها ولي من اقاربها وجب على أولي الأمر من حكام المسلمين أن يتولوا أمرها

وجملة القول انه ما وجد دين ولا شرع ولا قانون في أمة من الامم اعطى النساء ما أعطاهن الاسلام من الحقوق والمنازية والكرامة، أفليس هذا اكله من دلائل كونه من وحي الله العليم الحكيم الرحيم لمحمد النبي الامي للبعوث في الاميين؟ بل وانا على ذلك من الشاهدين البرهنيين، واتخذ الله رب العالمين

المقصود المباشر من فقه القرآن تحرير الرقبة

ان استرقاق الاقوياء للضعفاء قديم في شعوب البشر ، بل هو معهود في الحشرات التي تنميش عيشة الاجتاع والتعاون أيضا كالحمل ، فاذا حاربت قرية منه أخرى فظفرت بها وانتصرت عليها فانها تأمر ماسلم من القتال وتستعبده في خدمة لظافر من البناء وجمع المؤونة وخزنها في مخازنها وغير ذلك

كانت شعوب الحضارة القديمة من المصريين والبابليين والفرس والهنود واليونان والروم والعرب وغيرها تتخذ الرقيق وتستخدمه في أشق الاعمال ، وتعامله بمنتهى القسوة والظلم ، وقد أقرته الديانتان اليهودية والنصرانية ، وظل الرقيق مشروعا عند الافرنج إلى أن حررت الولايات الاميريكية المتحنة رقيقها . وفي أواخر القرن الثامن عشر الميلادي ، وتلتها انكلترة باتخاذ الوسائل لمنعه من العالم كله في أواخر القرن التاسع عشر ، ولم يكن عمل كل منها خالصا لصلحة البشر . وجنوحا للمساواة بينهم ، فان الاولى لاتزال تفضل الجنس الابيض الاوربي المفضل على الجنس الاحمر الوطني الاصلي بما يقرب من الاستعباد السياسي المباح عند جميع الافرنج للشعوب ، كما ان انكلترة تحقر الهنود وتستذلهم ، ولكن النهضة الهندية في هذا العهد قد خففت من غلوهم ، وطأمنت من إشتاق كبيرائهم .

فلما ظهر الاسلام ، وأشرق نوره الماحي لكل ظلام ، كان مما أصلحه من ..فساد الامم إبطال ظلم الرقيق وإرهاقه ، ووضع الاحكام لابطال الرق بالتدرج السريع ، إذ كان ابطاله دفعة واحدة متعمرا في نظام الاجتاع البشري من الناحيتين : ناحية مصالح السادة المسترقين ، وناحية معيشة الارقاء المستعبدين

فان الولايات المتحدة لما حررت رقيقها كان بعضهم يضرب في الارض يلتمس وسيلة للرزق فلا يجدها فيحور الى سادته يرجو منهم العود إلى خدمتهم كما كان وكذلك جرى في السودان المصري ، فقد جرب الحكام من الانكليزان يجدوا لهم رزقا بعمل يمولونه مستقلين فيه مكتفين به فلم يمكن ، فاضطروا إلى الاذن لهم بالرجوع إلى خدمة الرق السابقة بشرط أن لاتسمح للخدمين ببيعهم والاتجار بهم

هداية الاسلام في تحرير الرقيق وأعطاه

قد شرع الله تعالى لإبطال الرق طريقين: عدم تجديد الاسترقاق في المستقبل،
وتحرير الرقيق القديم بالتدريج الذي لا ضرر ولا ضرار فيه
(الطريقة الأولى) منع الاسلام جميع ما كان عليه الناس من استرقاق الاقوياء
للضعفاء إلا استرقاق الاسرى والسبايا في الحرب التي اشترط فيها ما تقدم بيانه
من دفع المفاسد وتقرير المصالح ومنع الاعتداء ومراعاة المدل والرحمة^(١) وهي
شروط لم تكن قبله مشروعة عند الملين، ولا عند أهل الحضارة فضلا عن المشركين
الذين لا شرع لهم ولا قانون، ولست أعني بالاستثناء أن الله تعالى شرع لنا من هذا
النوع من الاسترقاق كل ما كانت الامم تفعله معاملة لهم بالمثل، بل شرع لأولي
الامر من المسلمين مراعاة المصلحة للبشر في امضائه أو إبطاله بأن خيرهم في أسرى
الحرب الشرعية بين المسلمين عليهم بالحرية والفداء بهم، وهو نوعان فداء المال وفداء
الانفس، اذا كان لنا أسارى أو سبي عند قومهم، وذلك قوله تعالى الذي أوردناه
في قواعد الحرب (فشدوا الوثاق فاما منا بعدُ وإما فداء)^(٢) ولما كنا نخير بين
فيهم بين إطلاقهم بغير مقابل وفداء بهم، جاز أن يمد هذا أصلا شرعيا لإبطال
استئناف الاسترقاق في الاسلام، فان ظاهر التخيير بين هذين الامرين ان الامر
الثالث الذي هو الاسترقاق غير جائز، لو لم يمارضه أنه هو الأصل المتبع عند جميع
الامم، فن أكبر المفاسد والضرر أن يسترقوا أسرا وانطلق أسراهم ونحن ارحم
بهم واعدل كما يعلم بما يأتي. ولكن الآية ليست نصا في الحصر، ولا صريحة في
النهي عن الاصل، فكانت دلالتها على تحريم الاسترقاق مطلقا غير قطعية، فبقى
حكمه محل اجتهاد أولي الامر، اذا وجدوا المصلحة في إبقائه أجمعه، واذا وجدوا
المصلحة في ترجيح المنع عليهم بالحرية وهو ابطال اختياري له أو الفداء بهم عملوا به
وانما تكون مصلحة الاسترقاق أرجح من هاتين المصلحتين — أي المنع
على الاسرى والفداء بهم — في حالات قليلة لاتدوم كأن يكون المحاربون للمسلمين.

عوما قليلي المدد كبعض قبائل البدو يقتل رجالهم كاهم أو جلهم فاذا ترك النساء والأطفال والضعفاء من الرجال لانفسهم لا يكون لهم قدرة على الاستقلال في حياتهم ، فيكون الخير لهم ان يكفلهم العالون ويقوموا بشؤونهم المعاشية ، ثم تجري عليهم أحكام الطريقة الثانية في تحريرهم ، وقد يتسرون بالنساء فيكن أمهات أولاد وربات بيوت فخرائر ، أو محصنات من الفواحش مكفيات امر الميمنة على الأقل ، وقد سن النبي ﷺ لأئمة ترجيح للن على الاسارى والسبايا بالعتق قولاً وعملاً في غزوة بني المصطلق وغزوة فتح مكة وغزوة حنين كما هو مفصل في كتب السيرة النبوية وغيرها إذ لم يكونوا أسروا من المسلمين احداً لان المسلمين قد ائتمنواهم وظهروا عليهم ، فلم منها ان روح الشريعة الاسلامية ترجيح جانب الفضل والاحسان عند القدرة ، ومنه عتق الاسرى والسبايا ، والن عليهم بالحرية بلا مقابل حاضر ، ولا خوف مستقبل ، بل لمحض الاحسان

﴿ الطريقة الثانية مآثره لتحرير الرقيق الوجود وجواً وندباً وهو أنواع ﴾

(النوع الاول من أحكام الرق ووسائل تحريره بالالازية وفيه عشر مسائل)

(١) الحرية في الاسلام ، الاصل في الانسان كما كتب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب (رض) الى عامر بن عبد الله بن مخرمة (وقد اشتكى عليه خطي) يا عمرو منذ كم تبديتم الناس وقد ولستهم أمهاتهم أحراراً ؟ وقد أخذنا القماء من هذا الاصل ان الرق لا يثبت بإقرار للرء على نفسه ، وجعلوا قول منكره راجحاً على قول مدعيه فيكلف اثباته

(٢) ان الاسلام حرم استرقاق الاحرار من غير أمرى الحرب الشرعية المأذنة بشروطها كما تقدم وجعل ذلك من أعظم الآثام . روى البخاري وغيره عن حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « قال الله تعالى ثلاث أنا خصمهم يوم القيامة ومن كنت خصمه خصمه : رجل أعطى بي ثم غدر ، ورجل باع حراً ثم أكل منه ، ورجل ابتاع حراً فاستوفى منه ولم يعطه أجره » وفي حديث الثلاثة قالوا لا يقبل الله منهم صلاة « ورجل اعتبد محرراً » أي جملة كالميد في

استخدامه كرها أو أنكر عتقه أو كتمه ، وهو في سنن أبي داود وابن ماجه (٣) شرع الله تعالى للملوك أن يشتري نفسه من مالكة بال يذمه ولو أقساطا ويسمى هذا في الشرع الكتاب والمكاتبة وأصله قوله تعالى (والذين يشترون الكتاب بما ملكت أيانكم فكتبوهم إن علمتم فيهم خيرا وآتوهم من مال الله الذي آتاكم) أمر بمكاتبتهم ان علم المالك انهم يقدرون على الكسب والوفاء بما التزموه وانه خير لهم ، وأمر بإعانة المالك لمكاتبة على أداء ما باعه نفسه به ويدخل فيه الهبة وحط بعض الاقساط عنه ، وجعل في مال الزكاة الفروضة سهما تدخل فيه هذه الاعانة ونسب غير المالك لذلك ايضا

ذهب بعض العلماء إلى ان الامرين في الآية للوجوب : الامر بالمكاتبة والامر بالاعانة عليها ، والاكثر على ان الاول للنسب والثاني للوجوب ، وفي صحيح البخاري بعد ذكر الآية : قال روح عن ابن جريج قلت لمطأ أو اوجب علي اذا علمت ان له (أي لمملوكه) مالا ان أكتبه ؟ قال ما أراه الا واجبا . وقال عمرو ابن دينار قلت لمطأ أتأثره عن أحد ؟ قال لا ، ثم أخبرني ان موسى بن أنس أخبره ان سيرين "سأل أنسا المكاتبة وكلن كثير المال فأني فأنطلق سيرين الى عمر فدعاه عمر فقال له كاتبه ، فأني فضر به بالدرة وتلا (فكتبوهم ان علمتم فيهم خيرا) فكتبته اه (٤) اذا خرج الارقاء من دار الكفر ودخلوا دار الاسلام يصيرون أحرارا .

وعلى الحكومة الاسلامية تنفيذ ذلك ومستنده في السنة معروف (٥) ان من أعتق حصه لمن هب عتق كله عليه من ماله ان كلن له مال ، وان كان لغيره . حصه فيه فله احكامه وفي ذلك أحاديث في الصحيحين وغيرهما منها حديث أبي هريرة ، ان النبي ﷺ قال « من أعتق نصيبا أو شقيصا في مملوك فخلاصه عليه في ماله . إن كلن له مال وإلا قوم عليه فاستسعى به غير مشقوق عليه » وحديث ابن عمر مرفوعا أيضا « من أعتق نصيبا له في مملوك أو شركا له في عبد فكلن له من المال ما يبلغ قيمته بقيمة المدل فهو عتق » والشقيص كالنصيب وزنا ومعنى

(٦) من عذب مملوكه أو مثل به أو خصاه عتق عليه فقد روى الامام احمد

ان زبعا أبا روح وجد غلاما له مع جارية له فجذع أنفه وجبهه فشكا إلى النبي ﷺ فسأله فاعترف وذكر ذنبه فقال النبي ﷺ «لغلام» اذهب فأنت حر» ويؤخذ منه ان الحب والخصاء حرام وموجب لعتق العبد وينقذه الحاكم فكل ما كان يتخذ من الخصيان المالك ففيه مخالفة للشرع الإسلامي بخصائهم وعدم عتقهم وفي رواية له (الامام أحمد) أخرجا أبو داود وابن ماجه جاء رجل إلى النبي ﷺ صارخا فقال له «مالك» قال سيدي رأي أقبل جارية له فحبب ماذا كيري فقال النبي ﷺ «علي بالرجل» فطلب فلم يقدر عليه فقال ﷺ «لغلام» اذهب فأنت حر» وفي جامع الاصول من حديث سمرة بن جندب وابي هريرة ان النبي ﷺ قال «من مثل ببسده عتق عليه»

(٧) ابناء المملوك بما دون التحليل والتعذيب الشديد حرام ولا كفارة لذنبه إلا عتقه فقد روى أحمد ومسلم وأبو داود عن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «من لطم مملوكه أو ضربه فكفارته ان يعتقه» ولشيوخنا والترمذي عن سويد بن مقرن قال : كنا بني مقرن على عهد رسول الله ﷺ ليس لنا إلا خادمة واحدة فاطلمها أحدنا فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال «أعتقوها» وقيل لها انه ليس لبني مقرن خادم غير هافرخص لهم باستخدامها مادامت الحاجة واطلاقها اذا زالت.. وروى مسلم وغيره عن ابي مسعود البدي قال كنت أضرب غلاما بالسوط فسمعت صوتا من خلقي «اعلم أبا مسعود» فلم أفهم الصوت من الغضب ، قال فلما دنا مني اذا هو رسول الله ﷺ فاذا هو يقول «اعلم أبا مسعود ، اعلم أبا مسعود» فألقيت السوط من يدي ، وفي رواية فسقط من يدي السوط من هيئته فقال «اعلم أبا مسعود ان الله أقدر منك على هذا الغلام» وفي رواية عليه «قلت يارسول الله هو جر لوجه الله فقال» اما لو لم تفعل لفحطت النار ، وألمستك النار» (٨) التديير عتق لازم ، وينقذ بقول السيد لبسده أنت مذبر وأنت حر عن دبر مني أي بسد ان أدبر عن هذه الدنيا . وكذا أنت حر بعد موتي ، اذا قصد به التديير فان أطلق ولا قرينة قبض العلماء يرجح انه تديير تقوية للجانب العتق الذي هو من مقاصد الشرع الاساسية ومنهم من يرجح جانب الوصية

ومن أحكام التدبير انه لازم في الحال لا يجوز الرجوع عنه كالوصية ، وانه لا يجوز للمدير (بالكسر) بيع المدير (بالفتح) عند مالك وابي حنيفة وان من دير بعض مملوكه وهو مالك له كله سرى العتق الى باقيه ، وقال جمهور العلماء ان اولاد الجارية المدبرة تابعون لها في العتق والرق فاذا عتقت عتقوا معها (٩) عتق امهات الاولاد - وهو أن الجارية التي تلد لسيدها ولداً تصير حرة من رأس ماله بعد موته فلا تدخل في ملك الورثة ولا يجوز له بيعها في حياته عند جمهور السلف والخلف وأولم عمر وعثمان (رض)

فتي حديث عمر عند الامام مالك « أيما وليدة ولدت من سيدها فانه لا يبيعها ولا يهبها ولا يورثها وهو يستمتع منها فاذا مات فهي حرة » ولو ان أم الولد تورث لورثها اولادها فكانت ملكاً لهم وهذا مناف لمقاصد الشرع وأصوله وآدابه (١٠) ان من ملك أحداً من أولي القربى عتق عليه وأعم ماورد فيه حديث سمرة بن جندب مرفوعاً « من ملك ذا رحم محرم فهو حر » رواه احمد وأصحاب السنن الا النسائي والحاكم ومحوه وهذا بمعنى ما قبله من عتق امهات الاولاد .

﴿ النوع الثاني من وسائل تحرير الرقيق الموجود الكفارات ﴾

والمراد بها القربات التي تمحو الذنوب وأعظمها عتق الرقاب وهي ثلاثة أقسام (أحدها) واجب حتم على القادر على العتق بملك الرقبة او ثمنها ككفارة قتل النفس خطأ ، وكفارة الظهار وهو تشبيه الرجل زوجته بأمه وكان طلاقاً في الجاهلية ، وكفارة إفساد الصيام عمداً بشرطه وقيد المعروفين في العقه .

(ثانيها) واجب مخير فيه وهو كفارة اليمين فن حلف بمينا وحنث فيها فكفارته إطعام عشرة مساكين او كسوتهم او تحرير رقبة كما قال الله تعالى وحكمة التخيير ظاهرة (ثالثها) مندوب وهو العتق لتكفير الذنوب غير العينة وهو من أعظم مكفراتها

﴿ النوع الثالث من وسائل إلغاء الرق الموجود ﴾

جعل سهم من مصارف الزكاة الشرعية للفروضة (في الرقاب) بنصر القرآن ، هو يشمل العتق والاعانة على شراء المملوك نفسه (الكتابة) ومن المعلوم ان زكاة الامة

الإسلامية قد تبلغ مئات الألوف وأنوف الألوف من الدرهم والدنانير ، فلوفذت أحكام الإسلام فيها وحدها لا يمكن تحرير جميع الرقيق في دار الإسلام

﴿ النوع الرابع منها العتق الاختياري لوجه الله تعالى أي ابتناء مرضاته ﴾

قد ورد في الكتاب والسنة وآثار السلف من الترغيب في العتق ما يدخل تدوينه في سفر كبير ، ومما يدل على أنه من أعظم المبادات وأصول البراية البر من سورة البقرة (١٧٦ : ٢)

ومن أشهر أحاديث الترغيب في العتق قوله ﷺ « أيما رجل أعتق امرأة حسناً (١) استغف الله بكل عضوه عضواً من النار » متفق عليه من حديث أبي هريرة ، وفي رواية « عضواً من أعضائه من النار حتى فرجه بفرجه » وحديث أبي ذر قال سألت رسول الله ﷺ أي العمل أفضل ؟ قال « إيمان بالله ، وجهاد في سبيله » قلت فأَي الرقاب أفضل ؟ قال « أغلاها ثمناً وأنفسها عند أهلها » الحديث . ومن أشهر أحاديث أبي موسى الأشعري « أيما رجل كانت له جارية أدبها فأحسن تأديبها وعلمها فأحسن تعليمها وأعتقها وتزوجها فله أجران » وفي الصحيح ان أبا هريرة لما روى قوله ﷺ « للمملوك الصالح أجران » قال والذي نفسي بيده لولا الجهاد والحج وبر أي لأحببت ان أموت وأنا مملوك

﴿ الوصية بالماليك ﴾

أضف إلى هذا وصايا الله ورسوله بالماليك ومنها تخفيف الواجبات عليهم لوجهل حد المملوك في المقوبات نصف حد الحر ، وقد قرن الله الوصية بهم بالوصية بالوالدين والأقربين ، ونهى النبي ﷺ عن قول السيد « عبدي وأمتي » وأمره ان يقول « فتاي وفتاتي وغلامي » وأمر بأن يطعموه مما يأكلون ويلبسوه مما يلبسون ، ويمسحونهم على خدومتهم ان كفوهم ما يفتلهم كما في حديث أبي ذر في الصحيحين وغيرهما (١) اتفق العلماء على شرعية عتق الكافر وانعقد بقواتنا اختلفوا في عتقه في الكفارة

وكان يوحى بالنساء وماملكت الايمان حتى في مرض موته الى أن التحق بالرفيق الاعلى ﷺ وسأله ابن عمر كم أعفوا عن الخادم؟ قال « أعف عنه كل يوم سبعين مرة » وهذا مبالغة أي كلما أذنب

ولهذا كان المسلمون في الصدر الاول يبالغون في تكريم الرقيق ومعاملتهم بالحلم حتى صاروا يقصرون في الخدمة. ولعمري الحق ان العبد المملوك في حكم الاسلام الاول كان أعز نفساً وأطيب عيشاً من جميع الاحرار الذين ابتلوا في هذه المصوّر بحكم دول الافرنج من غيرهم أو نفوذهم، وان حكومة الولايات المتحدة لتعامل الجنس الاحمر من سكان البلاد الاصليين الذين تمن عليهم بالحرية بتغير الاحكام التي تعامل بها الجنس الابيض حتى ان من اعتدى منهم على امرأة بيضاء يقتل شر قتلة — ان لم يقتله الحكومة قتله الشعب بخلاف المكس، ولا يتسع هذا المقام لتفصيل ذلك والشواهد عليه

خلاصة البحث

راجع ما تقدم من الكلام على الوحي والنبوة وآيات الانبياء عندنا وعند النصارى ومن الكلام في تنفيذ شبهة الوحي النفسي، والكلام في اعجاز القرآن القوي والملي. وما أحدثه من الانقلاب البشري من كل وجه، ثم أضف اليه هذه العشرة الانواع من مقاصد القرآن في إصلاح البشر وتكامل نوع الانسان، من جميع نواحي التشريع الروحي والادبي والاجتماعي والمالي والسياسي، وهي التي اشتدت حاجة الشعوب والدول في هذا العصر اليها موضحة بأصول وقواعد هي أصح وأكمل وأكفل للمصالح العامة، ودفع للفاسد القديمة والطائرة، من كل ما سبقها من تعاليم الانبياء، وفلسفة الحكماء، وقوانين الملوك والحكام، على اختلاف الاعصار، مع العلم القطعي من تاريخ محمد ﷺ انه كان أمياً يؤثر بعبه عيشة المزلة فلم يتفقه الاطلاع على كتب الانبياء ولا غيرها من الكتب والقوانين، وانه لم يعرف عنه انه كان يبحث في شيء من العلوم، ولا انه نطق بشيء من مسائلها. والملم بأنه انما جاء بها في هذا القرآن بعد استكمال سن الاربعين —

وهي من لم يعرف في استعداد أنفـس البشر ومدرـكات عقولهم ولا في تاريخهم ان صاحبها يأنف مثلها اثنافا لم يسبق له البدء بشيء منه في أنف عمره ، وآ نفة شبابه وشرخه ، راجع هذا كله وتأمله بجملة واحدة نجد عقلك مضطراً الى الجزم بأن هذا كله فوق استعداد بشر أي أو متعلم وانه وحي من الله تعالى

فإذا فرضنا انه يحتمل أن يكون قد تسرب الى ذهنه بعض مسائلها من أفواه عقلاء قومه أو غيرهم ممن لقي في أسفاره القليلة ، أو انه فكر في حاجة البشر الى مثلها بما أدركه بذكائه الفطري من سوء حالهم ، فهل يعقل أن تكون تلك الفئات الشاردة ، وهذه الخطرات الواردة ، تبلغ هذا الحد من التحقيق والوقار بحاجة الامم كلها ، وان تظل كلها مكتومة من سن الصبا وعهد حب الظهور الى أن تظهر في سن الكهولة ، بهذه الروعة من البيان ، وسلطان البلاغة على القلوب ، وقوة البرهان في العقول ، فتحدث هذه الثورة في الامة العربية للغيرة لطبايعها ، البقلة لأوضاعها ، بحيث تسود بها شمو ب للذنية كلها ، ويتلو ذلك ما قصه التاريخ من

الاتقلاب في العالم كله ؟ وأعجب من هذا كله ان يظهر في هذا العصر أن أمم العلم والحضارة العجيبة أشد حاجة اليها عن قبلهم ؟ كلا ان هذا لم يعرف مثله في البشر وإذ قد ثبت هذا فلواجب على كل من بلغه من البشر ان يتبعه ويهتدي به لتكـيـل انسانيته وأعدادها لسعادة الدنيا والآخرة . فان اعترضته شبهة عليه فليبحث عنها أو لينبذها ، فما كان لما قل ثبت عنده نفع علم الطب أن يترك مراعاته في حفظ صحته أو مداواة مرضه لشبهة في بعض مسائله أو خيبة الاطباء في بعض معالجاتهم للمرضى . فهو أعظم خوارق الماديات فيهم ، فلم يبق الا انه علم موحي به من الله عز وجل

قُلْ قَلِيلًا الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ قُلُوا شَاءَ لَهْدَا كَمْ أَجْمَعِينَ (الانعام ٦ : ١٤٩)

« رضيت بالله رباً ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد ﷺ نبياً ورسولاً »

أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً رسول الله ، وأنه خاتم النبيين ، ورحمته العامة للعالمين ، وسلام على المرسلين ، والحمد لله رب العالمين

خاتمة الكتاب

(في دعوة شعوب المذنية الى الاسلام ، دين الانسانية والسلام)

لانقاذ البشر من هذا الشقاء العام

﴿ بناء على ما تقدم من المقدمات والمقاصد في بحث الوحي المحمدي ﴾

تمهيدات

(١) دين الله على السنة الانبياء المتقدمين

قد علم مما تقدم أنه كان في جميع الأمم أفراد جاءهم بأنباء ورسالات عن ربهم وخالقهم ، موضوعا تكميل فطرتهم بهداية أعلى وأتم مما تصل إليه مداركهم العقلية في معرفة ربهم ، وما يجب له عليهم من الشكر والعبادة له وحده ، وما يجب لبعضهم على بعض من الحقوق والواجبات ، وما يحظر عليهم من المفاسد والذنكرات ، لتزكية أنفسهم بما تصلح به أمور معاشهم ، وما ترتقي به أرواحهم حتى تكون أهلا للاقائه تعالى وكمال معرفته وحسن جزائه في الدار الآخرة ، وهو دين الله تعالى وعلم أيضا أن جميع الاديان البنية على أساس الايمان بالله واليوم الآخر والاعمال الصالحة التي تتركز بها الانفس وتصلح فهي من تبليغ أولئك الانبياء المرسلين من وحي الله عز وجل ، سواء أسماهم أقوامهم رسلا أم لا . ولكنها كانت خاصة لا عامة ، وموقوتة لإداعة ، وقد طرأ عليها التفسير والبدع والضيعاق قبل ختمها بالاسلام العام ومن استقرأ التاريخ العام تجلى له ان أكثر ما صلح به حال البشر في شعوبهم وأممهم فهو من اتباع هداية هؤلاء الانبياء — وأن علم من دونهم من الحكماء والادباء وواضعي القوانين والنظم العامة لم يكن له مثل إصلاحهم في عموم وتأثيره في الانفس ، بل كان أكثر هؤلاء المرشدين غير راشدين ، والدعاة إلى الهدى غير مهديين ، ومنهم واضع الديانة الطبيعية الاخيرة من الاوربيين ، فقد كان حسن القول سيئ العمل فاسد الاخلاق ، وديانته صورة جميلة مقتبسة من كتب

الادب والشرائع ، لسكنها مادية لا روح فيها ، ولهذا لم يبقه أحد من العجيين به وبها . ولا تزال جميع الشعوب الراقية في العلم والفلسفة ومنهم قومه في أشد الحاجة إلى اتباع الوحي المأثور عن بعض أولئك الانبياء ، وأكثروا يدينون بها ، على انقطاع أسانيد كتبها وقد أصولها ، ووسوء التصرف في توجهاتها ، وكونها خاصة موقوفة ، لاعامة دائمة ، بل ما أورده العلماء والحكام على عقائدها وأحكامها من النقد والنقض ، إلا الاسلام

(٢) ثبوت تاريخ محمد بنقل لم يثبت بمثله تاريخ غيره

ان علماء التاريخ العام يعلمون أنه لم ينقل تاريخ أحد من أولئك الانبياء نقلا صحيحا متواترا إلا تاريخ محمد ﷺ ، ولم يحفظ كتاب أحد منهم حفظا تاما محيطا بالفاظه وحره وصفة تلاوته وإلقائه من عصره إلى هذا اليوم إلا هذا القرآن الذي أوحاه الله إليه - وأنه لم يعن قوم من أقوام أولئك الانبياء بمثل ما عني به قومه وأتباعه من تحرير أخباره وسيرته وسننه بالحفظ والعمل والتدوين ، مع نقد نقلها ، والتحيزين ما صح وما لم يصح منها ، وجعل غير الصحيح على درجات من حسن وشاذ ومنكر وموضوع ، ووضع للصنفات والعاجم المفصلة لذلك

وقد بلغ من صدق حفاظ الحديث وأئمة الجرح والتعديل لرواياته وأمانتهم أنهم كانوا متعبدين بصانعهم لذاتها ، بصرف النظر عن المتون الروية عن النبي ﷺ وعن أصحابه أو أعدائه بشأنه ، أكانت موافقة لمقامهم وآرائهم أم لا ؟ بل لم يكن يصدم عن نقل الرواية وتصحيح سندها بحسب المعروف عندهم من تاريخ رجال السند أن تكون مخالفة لنص القرآن أو أصول العقائد المقررة أو الاحكام الثابتة بروايات أخرى ، بل كانوا يدعون نقد متون الاحاديث والترجيح بينها إلى أهل الدراية من الفقهاء وغيرهم . ولهذا كانوا يعدون دعاة المذاهب والنحل الدينية المبتدعة والاحزاب السياسية غير عدول في النقل ، لان أحدهم يجعل مذهبه أصلا ويطلب الرواية لتأييده وابطال المذهب المخالف له فيجعلها فرما له ، فان لموافقه يتأولها أو يردها بشبهة جدلية ، وهم لم يكونوا يستحلون ذلك ، مثال ذلك أنه لم يكن لأحمد بن حنبل وهو أكبر أئمة هؤلاء الحفاظ وعلماء الجرح والتعديل في عصره مذهب بعده أصلا ويطلب الروايات لإثباته ، بل كان إذا قال قولاً لم يثبت

عنده رواية بخلافه يرجع عنه ويتبع ما صح من الرواية ، بل كان يرجح الرواية على ما قاله إذا كان رأياً واجتهاداً وان لم تصل الرواية إلى درجة الصحة التامة ، ولذلك قال الامام أبو جعفر محمد بن جرير الطبري إن الامام أحمد كان محدثاً لا فقيهاً ، يعني أن مذهبه هو الحديث لا قواعد اجتهادية يرجع الاحاديث اليها ، لا أنه لم يكن عالماً بالفقه فلم من هذا أن تاريخ محمد وقرآن محمد وسنة محمد وسيرة محمد في دعوته وتشريعه - كل ذلك ثابت بالثقل الصحيح للتصل إلى هذا العصر ، وأن الاصول المتواترة منه قطعية ، وان غير القطعي منها في الرواية والدلالة مما محل للاجتهاد لا تتوقف عليه صحة الاسلام ، وأن مثل هذا لم يتفق لتاريخ نبي آخر ولا دينه وكتابه ، ولا لغير الانبياء من الحكماء والملوك وغيرهم من زعماء البشر

(٣) اشتداد حاجة البشر في عصرنا الى الدين

قد اشتدت حاجة شعوب الحضارة في هذا العصر الى هداية دينية عامة بأنهم وأوضح مما كانت عليه هذه الحاجة ، قبل البعثة المحمدية عند ما اشتد فساد دولتي الروم العظمى في الغرب ، ودولة الفرس السكيري في الشرق الأدنى ، ودولة الصين في الشرق الأقصى ، وما دونهن من دول العالم ، فساد الفسق والفجور ، والبنى والحروب ، وقد صار خطر الحرب على البشر في هذا العصر أضعاف ما كان في تلك المصور بسبب نعم العلم والحضارة التي أحلها بني الدول وفقس الشعوب نقاء ، كما قال تعالى (٢٧ : ٤٢) ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض) فقد صارت الدنيا كبلا واحد ولكن شعوبها قد ازدادت تعاديا وضراوة بايقاع بعضها ببعض ، ومكتتهم وسائل العلم من استثمار خيراتها وكنوزها بما يكونون به سعداء كلهم فما زادهم ذلك إلا شقاء ، وان أشدهم شقاء وتعاديا وشرأ ، لارتعاشهم في المعارف والفنون ، فلم بالحس والاختبار ان العلم البشري عاجز عن اصلاح الناس ، ويشعر كثير من رجال العلم والسياسة بالحاجة الى هداية الدين الالهي ، وتحنى بعضهم لو يمش فيهم نبي جديد ، ولكن الله تعالى ختم النبوة بكل ما يحتاج اليه البشر من هداية وحيه وجعلها باقية مابقي هذا العالم ، وقد بينت أهمي في هذا البحث ، وهأنا ذا ألخصه فيما يلي :

مقدمات إثبات الوحي المحمدي

(وهي خلاصة تاريخ محمد قبله ، ومباينتها لحالته بعده)

الخص أصل هذا الموضوع هنا وهو إثبات الوحي المحمدي في ست مقدمات يتلوها بيان دعوة النبوة ، ويتصل بها بيان مقاصدها المشر في التشريع الديني والمدني ، وأقضي على ذلك ببيان النتيجة المقصودة بالذات وهي الدعوة الى الاسلام فأقول :

﴿ ١ — نشأة محمد ﷺ وقره وأميته ﴾

انه قد علم بالنقل المتواتر من تاريخ محمد ﷺ أنه نشأ يتيماً أمياً بين قوم أميين ، لم يقرأ سقراً ، ولم يكتب سطرأ ، ولم يلقنه أحد علماً ، قضى طفولته في قبيلة بني سعد بالبادية وكان يرعى الغنم فيها مع اخوته في الرضاع ، ولما عاد إلى بلده (مكة) كان يرعى الغنم بالاجرة أيضاً ، ثم اشتغل في شبابه بالتجارة ، — وأنه كان صحيح الجسم ، حسن الصورة ، قوي البنية ، كامل الاخلاق ، صدوق اللسان ، عظيم الامانة ، كبير المروءة ، سخي الكف ، وصولاً للرحم ، عفيف النفس ، عزوا عن الشهوات . وهذه الصفات هي التي حببته الى خديجة بنت خويلد فضلى نساء قريش التي كانوا يلقبونها بالطاهرة فخطبته لنفسها وهي أرملة مثرية محسنة كهلة بلغت الاربعين ، فتزوجها وهو ابن خمس وعشرين ، وهي السن التي تكمل بها البنية ويستوي الشباب ، فماش معها خمساً وعشرين سنة مقتصرأ عليها إلى أن توفيت ، ورزق منها الاولاد ، وكانت أحب نساته اليه حتى بعد وفاتها

﴿ ٢ — عيشته في العزلة ، وزهده في الرياسة والشهرة ﴾

(وعدم عنايته بالشعر والخطابة والفاخرة)

انه قد علم بالنقل للتواتر أيضاً أن محمداً ﷺ كان يؤثر العزلة على مخالطة قومه شبانهم وكهولهم وشيوخهم ، فلم يكن يشاركهم في شيء من عباداتهم الشريكية الوثنية ، ولا كان يحضر محافل لهوهم وطربهم ، ولا كان يقضى دار

ندوتهم التي يتشاورون فيها في أمور سياستهم وحروبهم ، ولا كان يُعنى بقرض الشعر ولا روايته وانشاده ، ولا بالقاء الخطب في أسواقهم وبجامعهم ، ولم يتصد يوما ما لمفاخرة أحد منهم بنفسه ، ولا بمجد آياته وأجداده ، ومن ثم لم يكن من علمائهم ولا بلغائهم ، إذ لم يكن لمارقهم وحكمتهم وفصاحتهم مظهر إلا الشعر والخطب والمفاخرات ، ولا كان من محبي الرياسة فيهم ، وتأبى طبيعة الانسان المحب للظهور والرياسة أن يعيش عيشة العزلة في شرخ الشباب وعنوانه ولو ثبت عنه شيء من ذلك لنقله أتباعه الذين عنوا برواية كل ما علوه وما سمعوه في شأنه وان لم يثبت عندهم ، ثم دونه المحدثون بأسانيد متصلة أو منقطعة صحيحة أو منكورة ، ووضعوها بين أيدي رجال النقد التحليلي منهم ومن غيرهم ، وقد صرح بعضهم بانكار كثير مما نقلوه من المعجائب في قصة مولده ﷺ وغيرها مما لا يزال يعجب به غير نقاد الحديث من العوام والخواص ، لانهم يعدونه من المناقب والمعجزات أو اراصاصات النبوة .

(٣ — خلو فكره من منصب النبوة وعدم رجائه فيها)

انه ورد في بعض الروايات الأحادية ما يدل على أن قومه كانوا يسمعون من أهل الكتاب في الشام أنه سيبعث نبي من العرب كأنبيا بني اسرائيل يدعو الناس إلى دين جديد ، وكان منهم بحيرا الراهب الذي ذكرنا خبر رؤيته له مع عمه أبي طالب في بصرى ، وشارته لعمه بأنه سيكون لولده هذا شأن ، وأوصاه بأن يحذر عليه من اليهود (١) ومن هذه الروايات أن خديجة بلغتها هذه الاخبار فكانت ترجو أن يكون هو ذلك النبي المنتظر ، وكان هذا من مرغباتها في الزوج به . وفي بعضها ما يدل على أنه قد بلغه هذا فتعلق رجاءه به لما كان يكرهه من شرك قومه وفسادهم وفساد سائر من عرف حالهم أو أخبارهم من البشر .

ولكن يمرض هذا ما أوردناه من حديث بدء الوحي له في الصحيحين من أنه لما رأى الملك أول مرة وكان من أمره معه ما كان خاف على نفسه وكاشف

خديجة بخوفه فطأته ، وأقسمت إنه لم يكن الله ليخزيه ، وعالت قسمها بما كلفه الله تعالى به من الفضائل والفضائل ، ثم أخذته إلى قريبها ورقة بن نوفل الذي كان تنصرو قرأ التوراة والإنجيل واستشارته فيها رآه وسمعه ليطمئن قلبه بما كانت توقع من رأيه فيه ، ولما سمع (ص) رأي ورقة فيما رآه وأنه من الوحي الذي كان ينزل به الناموس على موسى عليه السلام ... استقر به ^(١)

فهذا الحديث وهو أصح ما ورد في بدء نبوته وما كان من أمره قبلها وبعدها . يدل على أن محمداً ﷺ لم يكن يعرف من أمر النبوة شيئاً ، ولا كان يرجو أن يكون نبياً فيستشرف لذلك ويقوى استعداد له كما بيناه من قبل (٢)

ويؤيد هذا من القرآن (وهو القول الفصل القطعي الذي لا ينهض لمعارضته شيء من تلك الروايات المرسلة والنقطة) قوله تعالى في سورة الضحى (أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيماً فَآوَى؟ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى) وفسر هذا بقوله له في آخر سورة الشورى ٤٢: ٥١ (وَمَا كَانَ لَبَشِيرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحِيًّا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يَرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِي بآذَنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَى حَكِيمٍ مُبِينٍ * ٥٢) وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحَنَا مِنْ أَمْرٍ نَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * ٥٣ صراط الله الذي له مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِلَّا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ)

وأصرح من هذا قوله تعالى في سورة القصص ٢٨: ٨٦ (وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ) — إلى آخر السورة. أي ما كنت ترجو ولا تؤمل (يا محمد) أن ياتي إليك الكتاب من وحي ربك فتكون نبياً رسولاً ، ولكنه ألقى إليك رحمة من ربك وفضلاً عليك وعلى عباده ، وفقاً لقوله تعالى له في أواخر سورة الأنبياء ٢١: ١٠١ (وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ)

(٤ - مفاجأة الوحي له في سن الكهولة)

قد علم بالروايات الصحيحة التفق عليها أن الوحي الصريح قد فُجا محمدا ﷺ فجأة (بعد تأنيس وإعداد له بالرؤيا الصادقة) بعد استكمالته ﷺ من الاربعين ، وهو وحي فيه من العلوم العالية التي ترتب عليها من الاعمال العظيمة ما كان قلباً للأحوال والاوضاع الدينية والدنية والاجتماعية التي كان عليها جميع البشر ، بحيث لا يمكن أن يماثله ولا يقرب منه انقلاب آخر في العالم منذ عرف تاريخه إلى هذا اليوم كما فصلناه فيما تقدم

(٥ - استحالة طرود العلوم الكثيرة العالية)

(والقيام بالمعظائم العالمية العامة ، فجأة في سن الكهولة)

ان من المقرر عند علماء النفس وعلماء الاجتماع في هذا العصر أن من بلغ سن الخامسة والثلاثين ولم ينبغ في علم أو عمل عالمي عظيم لا يمكنه بعدها أن يقوم بشيء منها بدءاً آنفاً (بضميتين أي جديداً لم يسبق له) فضلاً عن الجمع بينهما ، ويقول هؤلاء العلماء ان جميع الرجال المضاء من العلماء والفلاسفة والسياسيين والفنانين قد ظهر نبوغهم في سن الشباب وان تم بعضه أو ظهر في سن الكهولة وقد ألقى أحد كبار العلماء^(١) خطبة ضافية في مجمع تقدم العلوم الاميريكي من عهد قريب حاول فيها اثبات نظرية ترجيح الذكاء الفطري على ملكة الاختبار والتجارب في الشؤون العالمية العامة خلافاً لما عليه الجماهير مستدلاً عليها بتلك القاعدة التي زاحتها الباحث الحديثة إثباتاً ومما قاله في ذلك :

« وتدل الباحث الحديثة التي قام بها جمهور من علماء البسيكولوجيا على أن نشاط الانسان العقلي يتفق في بدنه واشتداده وانحطاطه مع أطوار النشاط الجسدي ، وأن النمو العقلي يكتمل قبل الزمن الذي يتوهمه جمهور الناس ، ثم يأخذ في الانحطاط أيضاً قبل الزمن الذي يتوهمونه . وكان جونسون الكاتب الانجليزي الشهير

(١) هو الدكتور ويشل الاميريكي وقد لخصت خطبته بمجلة الهلال

يقول إن شيخوخة الانسان تبدأ في الخامسة والثلاثين ، فكل من يطمح إلى النبوغ يجب أن يسعى إليه قبل تلك السن ، وإلا فن العبث أن يسعى إليه بعدها .
وكن سوفيت الاديب والؤلف الشهور يشير الى الحياة بعد سن الثلاثين بكونها « ميلا ونحو لا إلى الجانب الآخر » ويقصد بذلك أنها بدء الشيخوخة

« ومع ذلك يقوم الكثيرون أن الشيخوخة لا تبدأ إلا في الخامسة والستين أو السبعين من العمر . ولا ريب في أن الانسان كلما تقدم في العمر جمع الشيء الكثير من الحكمة والاختبار — أي دون الابتداع والابتكار —

وقال بعد هذا « ان النشاط العقلي يكمل في الحادية والعشرين ويعرض له الضعف والفتور في أوائل العقد الثالث من العمر . وان بعض النابتين الذين اشتهروا بالعلم والتحقيق في سن الشيخوخة كانوا قد بدأوا عملهم في سن الشباب ثم ظهرت غايته بعد ذلك » وضرب التل لذلك بأفراد من المشهورين ^(١) ومن الافراد الذين أفادوا الناس بعلمهم في سن بعد هذه السن أيضا وأهم قليلون ، كما ذكر كثيراً من النابتين في سن الشباب على أصل القاعدة

(٦ - الفرق بين محمد وموسى وسائر النبيين عليهم السلام)

(في علوم رسالته وأعمالها)

مما لا ريب فيه أنه لا يعلم أن في البشر أحدا قام بأمر عالمي عظيم وأتمه في سن الكهولة أو الشيخوخة ولم يكن قد استمد له بعلم ولا عمل قبل ذلك ، وإنما نستفي انبياء الله المرسلين لان علم النبوة فيهم من وحي الله تعالى لا من كسبهم ، وقد علمت أن اشهرهم واعظمهم علا قبل محمد ﷺ موسى عليه السلام ، وعلمت

(١) كداروين الذي استغرق جمعه لمواد كتابه أصل الانواع ثلاثين سنة ، ودانتى شاعر ايطالية وقد ظهر نبوغه بعد اشتغال طويل في الشعر ومادته ، وآنيشتين العالم الالمانى الماصر وقد أظهر مذهبه في النسبية بعد اشتغاله في العلوم الرياضية والفلك من سن العبا

نسبة شرعه وعمله الى شرع محمد وعمله عليهما السلام مع الفرق بين تربيتيهما وبينتهما (١) ،
ويليه في أنبياء بني اسرائيل عيسى المسيح عليه السلام وكان تابعا لشريعته ماسخا
لبعض تشديداتها ، وكل عمله أنه أتقى مواعظ كانت قد اشتدت اليها حاجتهم لا عرض
لهم من الفساد في الاخلاق والاعمال ، وحب الدنيا وعبادة المال ، وبشر بملكوت
الله وروح الحق الذي سيأتي بعده ويعلمهم كل شيء . ولا تصدق بشارته إلا بمحمد ﷺ
وأما العمل الذي وقع في العالم على يد محمد ﷺ فلم يعرف التاريخ له شيئا
ولا مثيلا في نابي الشبان ولا الكهول ولا الشيوخ لامن الانبياء ولا من
دوتهم كما تقدم شرحه وهاك خلاصته :

سؤال

(ما الذي جاء به محمد (ص) بعد الاربعين وما الذي عليه وما الذي فعله)

ولم يكن لشيء منها ما يدل عليه قبل هذه السن من قول ولا فعل ولا علم ولا عمل
الجواب

جاء بدين معقول موافق للفطرة عام دائم ، وشرع عادل مساو بين الناس ، وجمع
شمل امة متفرقة متعادية لم يعرف تاريخها لها وحدة ، وكون امة متحدة مدنية مؤلفة
من جميع الشعوب والقبائل ، وأسس دولة عزيزة قوية عادلة ، وأصلح جميع ما كان
قد أفسده البشر من الاديان والآداب والحضارات ، بالظلم والعصبية وانحرافات .

(موضوع الدعوة المحمدية ، وما كتابها القرآن)

ادعى ان الله تعالى بعثه في قومه الاميين الجاهلين للشركين الفاسدين في
الارض ليذكهم ويربيهم في الكبر ويعلمهم الكتاب والحكمة ، فيلغوا دعوته
للإم فيكونوا من الائمة الصالحين ، ومن خلفاء الارض الوارثين ، وكذلك كان
(٢٤ : ٥٥) وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض
كما استخلف الذين من قبلهم ، وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم
من بعد خوفهم أمنا يعبدونني لا يشركون بي شيئا)

ادعى ان جميع شعوب البشر على اختلاف مللها ونحلها ضالون مضلون ، وان أتباع النبيين منهم قد فسقوا عن هدايتهم ، واشركوا بعبادة ربهم ، وابتدعوا في الدين ما لم يشرعه الله لهم ، وانهم اضاعوا بعض كتبهم وحرقوا بعضها ، وانه جاء من عند الله تعالى لهدايتهم كلهم أجمعين ، وجعلهم أمة واحدة متآخية متعارفة متناصفة مع من لم يتحد بها من الشعوب والقبائل كما تقدم ، وان دينه سيظهر على أديانهم بالحجة والبرهان ، والعقل والوجدان ، والسيادة والسلطان ، وكذلك كان (٣٢:٩) هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون)

جاء بكتاب ادعى انه كلام الله تعالى اوحاه اليه ، وانه ليس له منه إلا تبليغه كما تلقاه ، وقد ظهر ان هذا الكتاب لم يكن بينه وبين كلام محمد قبله ولا بعده شبه في نظمه ولا اسلوبه ولا معانيه ولا بلاغته ولا تأثيره ، ولا اخباره وعقائده ، ولا شريعه واحكامه ، ولا معلوماته الكونية والاجتماعية ، ولا حكمه وأدابه .

القرآن

(بعض الدلائل على انه من عند الله لا من عند محمد ﷺ)

قد ثبت بالدلائل العقلية المستمدة من تاريخ محمد ﷺ قبل النبوة وبعدها انه قد أوتي من ملكة الصديق الراسخة ما يصعب من الكذب على الناس فضلا عن الكذب على الله عز وجل كما قال أعدى أعدائه من قومه في أثناء مقاومتهم له ، وبؤيد هذا الرواية قوله تعالى فيهم (٣٢:٦) انهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون) وقد تقدم أن الاحرار المستقلين من علماء الافرنج قد اقتنعوا بمصمته من الكذب (١) واننا نورد هنا دلائل أخرى على استحالة كون هذا القرآن من فيض استعداد الشخص ، أو انه كان وحيا نفسيا نابيا من روحه مقترنا باعتقاد أنه من ربه كقيل ، فضلا عن استحالة كونه اقتران على ربه عز وجل بقول :

﴿ الدليل الاول ﴾

علم من هذا القرآن أيضا أنه كان حين يأتيه الوحي يخاف أن يتفلسف منه شيء . فلا يحفظه فيمجل بتلاوته ليحفظه فحطب حين عرض له هذا في أثناء نزول سورة القيامة بقوله تعالى (٧٥: ١٦) لا تحرك به لسانك لتعجل به ١٧ إن علينا جمعه وقرآنه ١٨ فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ١٩ ثم إن علينا بيانه (فكفل له ربه جمعه له بالحفظ ، وأن يقرأ كما ألقى إليه لا يفوته منه شيء ، كما ضمن له عدم نسيان شيء منه بقوله (٨٧: ٦) سنقرئك فلا تنسى ٧ إلا ما شاء الله إنه يعلم الجهر وما يخفى) أي إنا قد عصمتك من نسيان شيء مما قرئت إياه بتلقين الملك ، لكن إن شاء الله أن تنسى شيئا فانك إنما تنساه لأنه تعالى هو الذي شاء ذلك لحكمة له فيه ، لا لضعفك عن الحفظ وعروض النسيان الذي تخشاه ، وقد عصمتك الله منه . وهذا الاستثناء المتقطع لا يدل على أنه تعالى شاء أن ينسى شيئا منه بل هو كقوله تعالى حكاية عن إبراهيم (ص) لقومه (ولا أخاف ماتشركون به إلا أن يشاء ربي شيئا) وقيل أن الاستثناء لتوكيد النفي وقيل أنه لما أراد نسخه

﴿ الدليل الثاني ﴾

إنه ﷺ كان يبلغ ما يلقي اليه من القرآن بنصه وعبارته كما أمر فيه لا بمعناه كوحي الانعام وما يلقيه الملك في روعه فيجمع بين الأمر بالقول ومقوله المراد منه مثل (قل هو الله أحد) ولكنه عند ما كان ﷺ يريد تبليغ المعنى في أثناء كلامه الذي لم يقصد به تلاوة القرآن يذكر مقول القول كالذي تراه في كتابه إلى هرقل قيصر الروم وغيره وهو « وأهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا » الخ ونص الآية (٣: ٦٤) قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى

﴿ الدليل الثالث ﴾

قد علم من هذا الكتاب ما يضاف كونه من علم محمد ورأيه وهو انه هو الذي يريه ويعلمه كما قال (٤ : ١١٣) وانزل عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما) ويصحح له خطأ اجتياحه في التبليغ وفي التنفيذ تارة بالين واللفظ، كقوله (٩ : ٤٣) عفا الله عنك لم اذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين) وتارة بالموعظة والشدة كقوله تعالى (١٧ : ٧٤) ولولا ان ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا ٧٥ إذا لا ذنباك ضعف الحياة وضعف الممات ثم لا نحمد لك علينا نصيرا) وقوله (٨ : ٦٧) ما كان لنبي ان يكون له أسرى حتى يثخن في الارض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم ٦٧ لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم) وقوله (٣٣ : ٢٧) وإذا تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق ان تخشاه) قالت عائشة لو كان للنبي ﷺ ان يكتم شيئا من القرآن لكنم هذه الآية وقوله (٨٠ : ٨٠) وما يدريك لعله يزكى * او يذكر فتنعه الذكرى * اما من استغنى * فأنت له تصدى * وما عليك ألا يزكى * واما من جاءك يسعى * وهو يخشى * فأنت عنه تلهى * وقوله (١٨ : ٢٨) واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ، ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا .) الآية وقوله تعالى في معناها (٦ : ٥٢) ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ، ما عليك من حسابهم من شيء ، وما من حسابك عليهم من شيء فتطردهم فتكون من الظالمين) نزلت هذه الآيات الاخيرة في ارشاد النبي ﷺ إلى العناية بفقراء المؤمنين وعدم المبالاة بأغنياء قريش وكبرائهم الذين كانوا يحقرونهم ، وكان من اجتياحه ﷺ أن يستميل الكبراء الاغنياء لظنه انهم إذا آمنوا لا يفت جهنم العرب ان يقتدي بهم .

الدليل الرابع

قد اشتمل هذا الكتاب على تحدي العرب وغيرهم به وصرح فيه بأن جميع الخلق عاجزون عن الاتيان بمثله في جلته ، وبسورة من مثله ، واستدل النبي بذلك على كونه من عند الله تعالى لامن عنده ، فظهر عجز العرب ثم عجز غيرهم عن ذلك كما بيناه في الكلام على إعجازه بلفته وأسلوبه ونظمه^(١) وإعجازه بتأثيره وما أحدثه من الثورة العربية والاقبال الماني^(٢) ولم يكن شيء من هذا في امتطاعة محمد ﷺ الذاتية ، ولا من استمداده الذي تدل عليه سيرته في شبابه

الدليل الخامس

ليتأمل القاريء قوله تعالى (١٠ : ١٥) وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا انت بقرآن غير هذا أو بدله قل ما يكون لي ان أبدله من تلقاء نفسي ، إن أتبع إلا ما يوحى الي ، إني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم ١٦ قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم به ، فقد لبثت فيكم عرأ من قبله أفلا تعقلون) أمره أن يجيب الذين اقترحوا عليه الاتيان بقرآن غير الذي عجزوا عن معارضته أو تبديله بأن تبديله ليس في استطاعته من جهة ، ومن جهة ثانية انه مكلف أن يبلغه فان خالف عذبه الله تعالى ، ومن جهة ثالثة وهي الحجة العقلية انه لم يكن أدراهم به في علومه ولا في لفته ودليله ان عاش فيهم ٤٠ سنة قبله لم يظهر منه شيء يدل على أنه كان أعلم منهم أو أقدر على مثله

الدليل السادس

انه قد نقل عنه ﷺ بأصح الروايات التي تواتر خبر بعضها أنه كان يضيء عليه الوحي أحيانا فيضيق صدره ويشق عليه حتى قال المشركون مرة ان ربه - وقالت امرأة منهم إن شيطانته - ودعه أي تركه ففلاذ أي أبغضه ، فأُنزل الله تعالى عليه (ما ودعك ربك وما قلا) وحتى كان يرجىء جواب السائلين

والمستغنين انتظارا له، وكان أكبر العبر وأوضح الدلائل على ما نريد هنا من هذه المسألة ما كان في قصة الإفك أذاع زعيم المنافقين (عبد الله بن أبي بن سلول) قذف السيدة عائشة أم المؤمنين وأحظى الأزواج المطهرات عند رسول الله ﷺ بالفاحشة، وصدق خبره بعض المؤمنين وتجدوا به، وقد كان كل ما ابتلي به من إفك المنافقين والكافرين دون هذه الحادثة إيلا ما له (ص) حتى استشار من استشار في فراقها على علو مكانة أبيها عنده، وسأل جاريتها بريرة هل رأت منها ما يريبها تخلفت أنها ما رأت ولا علمت قط ما يريبها فيها، وكانت عائشة تبكي ليلا ونهارا ما يرقا لها دمع وهي موقنة ان الله سيرتها قالت: ولكن والله ما كنت أظن أن ينزل الله في شأني وحيا يتلى، ولشأنني في نفسي كان أحقر من أن يتكلم الله في كلاما يتلى. ومكث ﷺ شهرا لا يوحى اليه حكمة منه تعالى، ثم نزلت آيات براءتها المعروفة في سورة النور. فلو كان لاستمداده الشخصي ﷺ تأثير في نزول الوحي عليه أو لو كان الوحي نابعا من نفسه مع اعتقاد أنه من الله تعالى كما زعم الزاعمون لما أبطلوا عليه في هذه الحادثة بل الكرامة العظمى

﴿ الدليل السابع ﴾

تقدم في أصح الاحاديث المرفوعة في نزول الوحي عليه ﷺ ما كان من رعبه منه في أول الامر وأنه كانت تغير حاله حتى يتفصد عرقا في اليوم الشديد البرد، وما ورد من أن وزنه كان يزيد في تلك الحال، وقد بينا أن ذلك من تأثير غلبة الروحانية عليه باتصاله بمجربيل الروح الامين. وكان أصحابه يعرفون حين ينزل عليه الوحي وهو معهم. قال عبادة كان النبي ﷺ اذا نزل عليه الوحي كرب لذلك وتربد وجهه. رواه مسلم. وفي حديث الصحيحين والنسائي أن يعلى بن أمية كان يقول لعمر ليتني أرى النبي ﷺ حين ينزل عليه الوحي فلما كان بالجعرانة وعليه ثوب قد أظلم به عليه جاءه الوحي فأشار عمر الى يعلى أن تعال، فجاء يعلى فأدخل رأسه فاذا هو ﷺ محمر الوجه يغط لذلك ساعة (أي مدة قليلة) ثم سرى عنه اه باختصار تأول هذا أعداؤه (ص) من الافرنج وتلاميذهم بأنه كان يعرض له نوبات

عصبية وتشنجات (هستيرية) وما أبعد الفرق بين حاله تلك وحالة أولي الامراض العصبية في المزاج فقد كان مزاجه ﷺ معتدلا ولعله الى الدموي العضلي أقرب ، وفي اعراضها وآثارها وتناغمها ، فذو النوبة العصبية يعرض له في أثرها من الضعف والاعياء البدني والعقلي ما يري له العدو الشامت ، وأما صاحب تلك الحالة الروحانية العليا فكان يتلو عقب قصصها وتسريها عنه آيات أو سورة كاملة من القرآن الذي بينا في هذا البحث بعض وجوه اعجازه اللفظي والمعنوي وما فيه من علم الغيب والحكمة والتشريع الذي لم يعرف البشر له مثلا عن حكائهم ولا عن أنبيائهم ، ولا يرجى أن يعرفوا له نظيرا في سائر أجيالهم ، لانه هو الذي ختم الله تعالى به النبوة وتعليم الوحي الاعلى ، ونحن لانزال نتحدث به بقية البشر أن يأتوا بمثله ، كما تحدث رسول الله ﷺ في عصره ، وأما المجنون بغروره وتعصبه من يسمى هذا الكمال العلمي الاصلاحى جنونا ، إلا أن يجعل الجنون من أسماء الاضداد أو يجعل اسما لما فوق الانسانية والملكية ودون الربوبية من الكمال .

الدليل الثامن

قد علم مما ذكرناه من علوم القرآن ، ومقاصده في ترقية نوع الانسان ، أن محمدا ﷺ لم يكن يدري شيئا من مبادئ ، ولا من حاجة البشر اليها ، فضلا عن وسائلها وفروعها في المبادئ الروحية والصحية الاجتماعية والسياسية والادارية ، فمسألة الطهارة الاسلامية وحدها حجة على أوربة في وثليتها ونصرانيتها وفلسفتها ، يعرفها كل عالم بتاريخها ، دع سائر حكم المبادئ الاسلامية ومناقضها ، ولم نشر حال شهرتها

(النتيجة ومعنى كون القرآن كلام الله تعالى)

نتيجة هذه المقدمات ، وملول هذه الدلائل البينات ، أن القرآن وحي من الله تعالى ليس لاستعداد محمد النفسى ولا التاريخى ولا اللغوى فيه شيء ما ، وما كان إلا مبلغا له كما تلقاه ، وليس معنى كونه كلام الله أن الله فما لسانا نطق به ، ولا أنه سبحانه يمثل رجلا فتكلم كما في التوراة ، وإنما معناه عندنا أنه تعليم من الله بصفة

خاصة غير طرق التعليم البشري كما قال (الرحمن علم القرآن) وقال (نزل به الروح الامين * على قلبك لتكون من المنذرين * بلسان عربي مبين) فكللام الله عندنا شأن من شؤونه وصفة من صفات كلاله ، إلا أن وظيفة العلم انكشاف المعلومات له بدون سبق خفاء ، ووظيفة الكلام كشفه ماشاء من المعلومات ان شاء بما شاء ، فالبشر يبايعون كلامهم انفسهم ينطق اللسان وبالقلوب بالاشارات والآلات ، والله تعالى يبايعه بالوحي الذي لا يعرفه الا الملائكة والانبياء ، وقد تقدم آفا (في ص ١٧٧) ان أنواعه ثلاثة . وعلم الله تعالى وكلامه وتكليمه كسائر صفاته لاتشبه صفات البشر (ليس ككله شيء وهو السميع البصير)

نتقي على هذا بتلخيص ما تقدم من أصول الاصلاح العام للبشر في الدعوة المحمدية مع الاشارة الى مواضعها المفصلة فيما سبق فهي من أظهر الدلائل على ان القرآن من علم الله تعالى لا من علم محمد ﷺ الذي

أصول الدعوة المحمدية ومقاصدها العامة

(١) اصلاح ما أفسده أهل الكتاب، المعروف تاريخهم في الجملة ومن سبقهم من أتباع الانبياء الاقدمين بالاولى من أركان الاصلاح الديني الالهي الثلاثة وهي الايمان بالله ، والايمان بالبعث والجزاء ، والعمل الصالح الذي تنزكي به النفس البشرية ، فأنى لرجل أحمى أن يعلم هذه الاصول وما أفسد أتباع الانبياء منها ويستقل عقله بما أشرنا اليه من إصلاحها المعقول الموافق للفطرة البشرية ؟ بل كان يمجز عن ذلك جميع المتكلمين والحكماء الراشدين من تلك الامم (راجع ص ٧١ - ٨٢)

(٢) بيان ما كان يحمله البشر من حقيقة النبوة والرسالة وظائف الرسل عليهم الصلاة والسلام وفيه بحث مستفيض في حقيقة الآيات الكونية التي أبدع الله بها وما يشبهها من خوارق العادات وضلال الماديين والخرافيين فيها (ص ٨٣ - ١٠٧)

(٣) بيان ان الاسلام دين الفطرة السليمة ، والعقل والفكر ، والعلم والحكمة ، والبرهان والحجة ، والضمير والوجدان ، والحرية والاستقلال ، والشواهد على هذه الاصول لترقية نوع الانسان وبلوغه بها من الرشد من آيات القرآن ، ولا

تزال فلسفة جميع البشر القديمة والحديثة قاصرة عن تشريع يحتوي هذه
الاصول كلها ، وما جاء في القرآن من فروعها أو شروط التحقق بها (ص ١٠٨)
(٤) الإصلاح الاجتماعي الانساني والسياسي وتحقيقه بالوحدات الثمان وحادثة
الامة ، وحادثة الجنس البشري ، وحادثة الدين ، وحادثة التشريع بالمساواة في
العدل ، وحادثة الاخوة الروحية والمساواة في التعبد ، وحادثة الجنسية السياسية الدولية ،
وحادثة القضاء ، وحادثة اللغة ، ولم يأت بهذه الوحدات البشرية في ذلك كله ولا في أكثره
دين ولا تشريع الا دين القرآن . وهدى محمد عليه الصلاة والسلام (ص ١١٩)
(٥) المزايا العشر للتكاليف الشخصية في الاسلام وهي المجمع فيها بين
حقوق الروح والجسد ، وكون الناية منها سعادة لدنيا والآخرة معا ، وكونها يسرا .
لا حرج فيها ولا عسر ولا إرهاق ، وكونها قصدا واعتدالا في كل أمر ، لا غلو
فيها ولا اسراف ، ولا سيما الزينة والطيبات ، وكونها معقولة سهلة لفهم ، واشغالها
على العزقة والرخصة ، وكونها مراعى فيها درجات البشر في العقل والفهم وعلو
الهمة وضعفها ، وبناء العائلات فيها على الظواهر دون البواطن ، وبناء المبادات فيها
على الاتباع دون الابتداع ، حتى لا يكون فيها تحكيم للأراء والرياسات (ص ١٢٥)
(٦) بيان ان حكم الاسلام السياسي الدولي قائم على أساس سلطة الامة واجتهاد
أولي الامر على قواعد درء المفساد ومراعاة المصالح ، والشورى ، والعدل المطلق
والمساواة فيه ، وحظر الظلم ، ومراعاة الفضائل في الاحكام ، ولم يوجد في الدينادولة ولا
حكومة تساوي الاسلام في ذلك ، وفي هذا البحث عدة أصول وقواعد (ص ١٢٨)
(٧) الإصلاح المالي من جميع النواحي التمديدية والادبية والخلقية والاجتماعية
والدولية بما لو اتبعت الدول والامم لماشكا لناس في الدنيا من فقر مدقع ، ولا غرم مفلطح ،
ولا بلاشفية باغية ، ولا رأسمالية طاغية ، ولا طمع يهودي ، ولا زهد مسيحي ، ولا تنشف
هندي ، ولا بني إفريقي ، ولا تعطيل مصلحة عامة ، ولا إرهاق منفعة خاصة ،
واذا لاستغنى البشر به عن الاشتراكية المتدلة لانه الاشتراكية المثلى (ص ١٣٥)
(٨) اصلاح نظام الحرب ودفع مقاصدها وقصرها على مافيه الخير للبشر
وفيه قواعد مؤيدة بشواهد الآيات البينات المثبتة ان دين الاسلام هو وحد

دين السلام ، وان شرور الحروب وطمعائها وتأريثها للعداوات بين البشر لا يمكن درؤها الا باتباع قواعده في قصر الحرب على الدفع ومنع الاعتداء ، وإيثار السلم على القتال ، والصلح على الخصام ، ومراعاة الحق والعدل في المعاهدات ، وخلوها من الدخل الذي يفسدها بجعلها حجة لقلب أمة على أمة ، وإرهاق دولة لدولة ، وقد أوردنا فيه بضع قواعد ، مؤيدة بالنصوص والشواهد (ص ١٤٧) (٩) إعطاء النساء جميع الحقوق الانسانية والدينية والمدنية من زوجية ومالية وغيرها وتكريمهن واحترامهن ، وهو ما لم يوجد في دين ولا قانون قط (ص ١٥٧) (١٠) تحرير الرقيق ورفع الظلم والاهانة عنه وتشريع الوسائل لمنع تجديده ، وإيجاب الاحسان اليه ، الى أن يتم تحريره وابطاله (ص ١٦٣)

تحدي العالم بتعاليم الوحي المحمدي (وتنفيذه ﷺ في العالم)

تلك عقائد دين محمد، وقواعد تشريعه ، وأصول اصلاحه الاجتماعي والمالي والسياسي، مسرودة بالاجمال، مؤيدة بشواهدا من آيات القرآن، ومجردة من حل المبالغات الخطائية، وعاطلة من حلي الخلابة الشرعية، ونحن المسلمين نتحدى الفلاسفة والمؤرخين من جميع الامم، ولا سيما أحرار الافرنج ، بأن يأتونا بمثلا أو بما يقرب منها من تاريخ أعظم الانبياء، وأشهر الحكماء، وأبلغ الادباء ، وأنصف ماسة الاولين والآخرين، مع صرف النظر عن كونه ﷺ كان كما شرحنا أميا نشأ في الاميين ، وجاء بذلك كله بعد استكمال سن الاربعين ، وقد بينا الفرق العظيم بينه وبين موسى وعيسى أعظم أنبياء بني اسرائيل صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين

التنفيذ العملي

ان العلم بما يصلح به حال البشر في أفرادهم وجماعاتهم وشعوبهم علم واسع يقل في الاذكياء من يتقن المدون منه في السكتب والذي يلقت في المدارس ، ثم يقل من يستطيع تنفيذ ما يتعلمه منه في أمة يتولى أمر سياستها وإدارة الاحكام فيها.

خجل في الإمكان أن يوجد إنسان يضع هذا العلم ذا الشعب الكثيرة ، بل العلوم العالية ، ثم يكون هو الذي يتولى تنفيذها وإصلاح أمة كبيرة بها ، ويتم له النجاح في ذلك بنفسه في عصره ؟ إن هذا ليس في استطاعة أحد من البشر ، ولم يقع من أحد منهم فيما غير ، وأصول هذا الإصلاح وفروعه مخفوفة إلى اليوم وقد فسد كبر البشر !! وأما تنفيذ محمد ﷺ لهذه التعاليم فقد تم في عشر سنين من تاريخ الهجرة النبي كان بدء حياة الحرة ، وقد ظل قبلها يدعو إلى أصولها المجدلة عشر سنين أولاً بالسر ، ثم بالجبر ، مع احتمال الاضطهاد والأيذاء والتعذيب والتهديد بالقتل والنفي ، الذي اضطّر المؤمنين إلى هجرة بعد هجرة ، وبعد الهجرة العامة بالتبع له ، كانوا في حالة حرب وقتال مع المشركين كافة ، وكذا أهل الكتاب وكان ﷺ عقد معهم معاهدة بتأمينهم على دينهم وأنفسهم وأموالهم بشرط ألا يظاهروا المشركين عليه فنقضوا عهده ، وظل المسلمون مدة ست سنين ، مدافعين عن أنفسهم في كل قتال دفاعاً الضعيف المؤيد من الله للأقوياء المحذولين ، وفي أواخر السادة عقد النبي ﷺ معاهدة الحديبية مع المشركين على وضع القتال عشر سنين ، ثم غدر المشركون ونقضوا العهد ، فعادت حالة الحرب ، وفتح المسلمون مكة عاصمة قريش الدينية والدنيوية ، ومثابة جميع الأمة العربية ، في سنة ثمان من الهجرة ، وحج النبي ﷺ حجة الوداع في آخر سنة عشر ، وأنزل الله تعالى عليه فيها (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً)

ففي عشر سنين وقع توحيد الأمة العربية التي كانت أعرق أعم الأرض في الشقاق والتفرق والعداء ، وإنما كان ذلك بتأثير كتاب الله وتأييده عز وجل لرسوله كما قال (هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم ، لو أنفقت مافي الأرض جميعاً ما ألقت بين قلوبهم ، ولكن الله ألف بينهم إنه عزيز حكيم) وبما أعده تعالى له من مكرهم الاخلاق وما وقفه وأرشد به من حسن السياسة الميمنة في قوله تعالى (فما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك ، فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الأمر) الآية . وذلك ان العرب كانت أعصى خاق الله على الخضوع والطاعة والاقبياد ، امر اقمهم في الحرية وشدة

بأسهم ، وعدم ابتلائهم بالملوك المستبدين القاهرين والرؤساء الروحانيين المسيطرين ،
الذين يذلون الامم ويخضعونها لكل ذي سلطان قوي
فليد لنا علماء التاريخ العام على نبي من الانبياء ، أو حكيم من الحكماء ،
أو ملك من الملوك الفاتحين والمشرعين ، رب أمة من الامم في عشر سنين أو أكثر ،
فجعلها أهلاً لفتح الامصار ، والسيادة على الامم الحضرية وسياساتها بالعدل والرحمة ،
ونحويلها عن أديانها ولغاتها بالافتناع وحسن القدوة ، ولا نشترط أن تكون
هذه الامة التي علمها وهداها ووحدها رجل واحد كالامة العربية قديماً وصفاً من حالها
فأين الوحدة الجرمانية والوحدة الطليانية في عصر العلوم والفنون والفلسفة
والقوانين ونظم الاجتماع والحرب ، من الوحدة العربية الحميدية في عهد الامة
والجاهلية ؟ بل أين الوحدة الاسرائيلية في عهد الآيات والعجائب الكونية ، من
الوحدة العربية الخاصة ثم الوحدة الاسلامية العامة في عهد آيات القرآن وعلومه الالهية ؟
ثم فذلك التشرع الاعلى ، والهداية المثلى ، خلفاء محمد راشدون ، وكثير من ملوك
المسلمين الصالحين ، بما شهد لهم به تاريخهم ، واعترف لهم به المؤرخون المنصفون من
الافرنج وغيرهم بالجمع بهما بين العدل والرحمة ، وبأنهم جددوا بهما الحضارة الانسانية
ورقوها ، وأحيوا العلوم والفنون الميتة وهدبوها واستثروها ، وكانوا اساتذة العالم فيها
ثم كان من قوة هذا الدين في الحق والفضائل أن عادته جميع أمم الافرنج وحاربه
بجميع قواتها الصليبية ، الممجية منها والمدنية ، ثم بملومها وفنونها ونظمها المدهشة ،
ولا تزال تحاربه وتبذل الملايين من الدنانير لتحويل أهله عنه ، بعد زوال قوة دوله ،
وغلبة الجهل على شعوبه ، بجميع أساليب الدعوة المسماة بالتبشير ، وبجميع وسائل القوة
والنظام ، وترتكب دولهم وجمعياتهم الدينية من رذائل الظلم والبغي والكذب ما يتبرأ
من مثله شرار المجرمين ، ولم يستطيعوا له هدماً ، ولا أن ينصروا مسلماً واحداً .
يُرِيدُونَ أَنْ يُبْطِلُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ
نُورَهُ ، لَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ۚ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ
الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ (التوبة: ٣١: ٣٣)

النتيجة المقصودة بالذات

(دعوة شعوب المدنية :أوربة وأمريكا واليابان بلسان علمائها الى الاسلام)
لاصلاح فساد البشر المادى وتمتيعه بالسلاام ،والاخاء الانسانى العام

اذا عجز حكماء هذا العصر وعلماء الحياة والاجتماع والاخلاق والمؤرخون من
أحرار الافرنج وغيرهم عن إخبارنا بوجود رجل مثل محمد فيما علم من تاريخه المعروف
المشهور جاء بمثل هذا القرآن في خصائصه ولا سيما التعاليم التي لخصنا كليتها في هذا البحث
وقدر أن ينفذها ويربي بها أمة كالامة العربية يكون لها بها من الاثر الديني والمدني في
العالم مثل أثرها— وأنهم لعاجزون عن ذلك قطعاً — أفلا يكون عجزهم هذا برهاناً على
أن دين محمد وكتاب محمد وهدي محمد وتريه محمد للامة العربية من خوارق العادات ؟
واذا كان هذا حقاً واقعاً ماله من دافع ، فما المانع من عد هذه التعاليم وحياً
من رب العالمين ، العلم الحكيم ؟ وما معنى كونها وحياً إلا أنها علم أفاضه الله
على روح محمد وقلبه ، بطريقة خفية غير طرق العلم الكسبية المعروفة للبشر عامة ،
وفوق الالهامات القابلة التي تؤثر عن بعض الخاصة ؟ وما معنى كونها معجزة إلا
أنها جاءت على غير المصود في علم البشر الكسبي ، وخلاف المقرر في علم النفس
والفلسفة العقلية وسنن الاجتماع ، وتواريخ الأمم ، وسير الحكماء والعلماء والملوك ،
وفوق المعروف عن الانبياء أيضاً وإن كانت من جنسها . فالانبياء قد أنبؤا ببعض
الغيوب الحاضرة في عصرهم والتي تأتي بعدهم — وأنبا محمد (ص) بما هو أصح
منها وأظهر وأكثر ، وبغيوب سابقة كانت قبل نبوته بفرون ، ولكن لم يجيء أحد
منهم بمثل ما تقدم إجماله في المقاصد العشرة العالية من العلم والحكمة والشرع ،
قد بينا لكم أنها العلماء الاحرار بطلان ما اخترعته عقول المنكرين لنبوة محمد
ﷺ من العلل والآراء لجعل ملجأ به من العلم الالهي الاعلى ، والتشريع المدني
الاسمى ، والحكمة الادبية المثلى ، نابعاً من استعداده الشخصي ، وما اقتبسه من يشبه
هو من أسفاره ، مع تصغيرهم لهذه المعارف جهلاً أو تجاهلاً ، وعلمتم أن بعض ما قالوه

اقتراء على التاريخ ، وان ما يصح منه عقيم لا ينتج ما ادعوه ، وعلمت انه في جهاته .
 مخالف للعلم والفلسفة وضيع البشر وسنن الاجتماع ووقائع التاريخ
 ونحن نتحدثكم الآن بالاثبات بطل أخرى لما عرضناه على أنظاركم من وحي الله تعالى
 وكتابه محمد ﷺ مع اتقلى من تاريخه -- حال قبلها ميزان العقل المسمى بعلم المنطق
 فان لم تستطيعوا -- وان تستطيعوا -- أن تأتونا بحلل تقبلها الحقول ، وتؤيدها النقول ،
 فالواجب عليكم أن تؤمنوا بنبوته محمد ﷺ ورسالاته ، وبكتابه المنزل عليه من عند
 الله تعالى لاصلاح البشر ، وأن تتولوا الدعوة إلى هذا الايمان ، ومعالجة أدواء
 الاجتماع الحاضرة به ، بعد أن عجزت علومكم الواسعة ، وفلسفتكم الدقيقة ، عن
 وقف سرعان عدوى فساد الاباحة وعبادة الشبوات وفوضى الافكار في الامم ،
 وعجزت عن منع دول حضارتكم أن تنفق معظم أموالها المنزعة من شعوبها ومستعمراتها
 في الاستعداد لحرب البغي والعدوان اندمعة ، وتأريث العداوات بين شعوب الارض .
 كلفة ، فقد كان غاية شوط هذه العلوم الواسعة عند هذه الدول أعظم نكبة على
 البشر ، فان أيتم وتوايتم أيها العلماء فعليكم إثم شعوبكم ودولكم وسائر البشر
 علوم البشر لا تستقل بهدائهم ، لانهم لا يدنون الا لوجي ربهم

ألا انه قد ثبت بالحس والعيان ان العلم البشري وحده لا يصلح أفض البشر
 لأنهم لا يخالفون أهواءهم وشهواتهم الشخصية واقومية باتباع آراء أفراد منهم ، وانما
 يدنون بوازع الفطرة ، لما هو فوق معارفهم البشرية وهو ما يأتيهم من ربهم ، ولا
 يوجد في الارض دين عام كامل صحيح ثابت إلا دين الاسلام ، وقد بينا لكم
 أصول تشريعه الروحي والسياسي والاجتماعي الصالح لكل زمان ومكان ، وانه
 دين السلام والحق والعدل والمساواة التي تعطي كل شعب وكل فرد حقه ، فيها وحدها .
 يمكن البرء من الادواء المالية والسياسية والحربية والاجتماعية كلها ، فاليهودية
 دين موقت خاص غير عام ، والمسيحية اصلاح روحي لليهودية ليس فيها تشريع ،
 (ان الدين عند الله الاسلام ، وما اختلف الذين أوتوا الكتاب الا من بعد .
 ما جاءهم العلم بغيا بينهم ، ومن يكفر بآيات الله فان الله سريع الحساب) فلئن اهتمت
 به أمة قوية منظمة لتصالحن به سائر الامم ، ولتكون لها السيادة العليا في جميع الارض .

الرجاء في العلماء المستقلين ، دور السايين

قد دعا بعض العلماء منكم إلى عقد مؤتمر من كبار علماء الشعوب كلها للبحث في الوسائل التي يمكن أن تقي حضارة العصر من الدمار ، ولئن عقد هذا المؤتمر فلن يكون أمثل ولا أرجى من هذه المؤتمرات التي تعقدها الدول في جامعة الأمم وعواصم السياسة ، وهي لما تزد الادواء إلا إعضالا ، والاختار إلا ثقافا ، وإنما الدواء الواقى المضمون بين أيديهم وهم لا يصرون ، وحجته البيضة تناديهم ولكنهم لا يسمعون (ولو علم الله فيهم خيرا لأسمعهم ، ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون) وأنا أنتم أيها العلماء المستقلو العقول والافكار ، فالرجو منكم أن تسمعوا وتبصروا ، وأن تفعلوا ففعلوا ، فإن كانت دعوة القرآن لم تبلغكم حقيقتها الكافلة لاصلاح البشر ، على الوجه الصحيح الذي يحرك إلى النظر ، لأنكم لم تبشروا عنها بالاخلاص ، مع التجرد من التقاليد المسامة عندكم والاهواء ، ولأن الاسلام ليس له زعامة ولا جماعات تبث دعوته ، ولا دولة تقيم أحكامه وتنفذ حضارته ، بل صار المسلمون في جهلهم حجة على الاسلام وحجبا دون نوره ، فارجو ان يكون هذا البحث كافيا في بلوغ الدعوة اليكم بشرطها المناسب لحال هذا العصر ، فإن ظهر لكم بها الحق فذلك ما ينبغي ونرجو لخير الانسانية كلها ، وإن عرضت لكم شبهة فيها فالرجو من جبكم للعلم ، وحرصكم على استبانة الحق ، أن تشرحوها لنا لنعرض عليكم جوابنا عنها ، والحقيقة بنت البحث كما تعلمون

ولا أراكم تعدون من الشبهات الصادة عن الاسلام (بعد ان ثبتت أصوله بما ذكرنا) ان فيه أخبارا عن عالم الغيب وراء المادة لا دليل عليها عندكم ، فانما مصدر الدين عالم الغيب ، ولو كان مما يعلمه البشر بكسبهم لما كانوا في حاجة الى تأقيمه من الوحي ، وقد بينا ان تعاليم القرآن قد أثبتت أنه وحي من عالم الغيب ، وقامت برهاننا على وجود الله وعلمه وحكمته ، فوجب أن تؤخذ أخباره بالتسليم ، وحسبكم انه ليس فيه منها ما يقوم البرهان على استحاته ، وان منها ما كان يعد من وراء ادراك العقل ، ثم كان من ثمرات العلم وجوده بالفعل ، كتخطب أهل الجنة وأهل النار على ما بينهما من البعد

وأما أخبار القرآن عن عالم الغيب المادي من تكوين وتاريخ فن معجزاته
 الابجدية أنه جاء فيه كثير من التعبيرات التي كشف العلم والتاريخ في القرون الاخيرة
 من معانيها ما لم يكن يخطر في بال أحد من أهل العصر الذي نزل فيه ، ومن معجزاته
 السلبية أنه لم يثبت على توالي القرون بعد نزوله شيء قطعي ينقض شيئاً من أخباره القطعية ،
 على أن أخباره هذه إنما جاءت لاجل الموعظة والعبرة والتهديب ، ويكفي في هذا
 أن تكون الاخبار على المؤلف عند الناس ، ولا ينتقد عليها اذا لم تشرح الخفايا
 الفنية والوقائع التاريخية لأنها ليست بما يثبت الرسل ليأمنوا منها ولا يمكن الوقوف عليه
 إلا بالتعمق في العلم أو الاستعانة بالآلات التي لم تكن معروفة عند المحاطين الاولين
 بالوحي ، بل لا يصح أن يأتي فيها ما يحزمون بانكسره بحسب حالتهم العلمية لئلا يكون
 فتنة لهم ، وقد قال نبي الانسانية العام : « أنتم أعلم بأمر دنياكم » رواء مسلم في صحيحه
 ومن دقتي تعبير القرآن في النوع الاول (التكوين) ان مادة الخلق « دخان »
 وهو عين ما يسمى السديم ، وان السموات والارض كانتا رقاً أي مادة واحدة متصلة
 خضتهما الله فجعل كلا منهما خلقاً مستقلاً ، وبث فيهما أنواع الثواب ، وانه جعل من
 الماء كل شيء حي ، وانه خلق جميع الاحياء النباتية والحيوانية أزواجا فجعل في كل
 منها ذكراً واثناً ، وانه جعل كل نبات موزوناً ، يعني ان عناصره متوازنة على نسبه
 مقدرة ، وانه أرسل الرياح لواقع ، وانه « يكور الليل على النهار ويكور النهار على
 الليل » والتكوير هو اللف على الجسم المستدير ، وأمثال هذا فيه كثير
 وأعجب منه إثباته ان للخلق سنة لا تتبدل ويأمنه لكثير منها ومن سنن الاجماع
 التي لم يهد البشر اليها بالبحث العلمي الا بعد بيان القرآن لها بقرون ، ولم أورد لها في
 هذا البحث ، لأنها قد يقال انها مما يعرف بالعقل ، وليست من موضوع الوحي ،
 (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ : مَنْ أَضَلُّ لِمَنْ
 هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ
 لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ، أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ أَلَا إِنَّهُمْ
 فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ ، أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُخِيطٌ) (آخر حم ، فصلت)
 (تم الكتاب وبه الحمد أولاً وآخراً)

فهرس الكتاب

- ٨-١ فاتحة الكتاب وفيها بيان موضوعه وحاجة البشر كلهم الى الاسلام
- ٩ إقامة الحجة على ميثقي الوحي وثقافته في اثبات نبوة محمد ﷺ
- ١١ تعريف الوحي والنبوة عند النصارى
- ١٣ ما يرد على نبوتهم من نقد واعتراض
- ١٤ امتياز نبوة محمد على نبوة من قبله
- ١٨ صد الكنييسة عن الاسلام وبفيه عوجا
- ١٩ مسألة الآيات والمعائب النبوية
- ٢٠ المعائب وما لليسيع (ع . م) منها ، وبمحت فيها
- ٢٣ آية نبوة محمد ﷺ عقلية وسائر آياته الكونية
- ٢٤ تأثير المعائب في الافراد والامم
- ٢٥ ثبوت نبوة محمد بنفدها واثباتها لغيرها
- ٢٦ درس علماء الافرنج للسيرة المحمدية وشهادتهم بصدقه ﷺ
- ٢٧ شبهة منكري عالم النيب على الوحي
- ٢٩ الوحي النفسي كالذي وقع لجان دارك الفرنسية والفرق بينه وبين وحي النبوة .
- ٣٣ تفصيل الشبهة ، ودفعها بالحجة . وفيه بيان ما أورده موسيو أميل درمنغام .
- في كتابه حياة محمد في عشر قضايا
- ٤٣ باب كيف كان بدء الوحي الى رسول الله ﷺ
- ٤٨ بسط ما يصورون به الوحي النفسي لمحمد ﷺ من كتاب حياة محمد للبرنغهام
- ٥٠ تفنيد تصويرهم الوحي النفسي من شدة وجوه
- ٥٥ القول الحق في استعداد محمد ﷺ للنبوة
- ٥٩ آية الله الكبرى — القرآن العظيم
- ٦١ أسلوب القرآن الخالص وبمجازاته وحكمة التكرار فيه (وهو ما لم يسبق لاحديا نه)
- ٦٢ الثورة والانتقال الذي أحدثه القرآن في العالم
- ٦٦ فعل القرآن في أنفس العرب نوعان

- ٦٧ فعل القرآن في مشركي العرب
- ٦٩ » » » أغس المؤمنین
- ٧٠ مقاصد القرآن ، في ترقية نوع الانسان
- (المقصد الاول للقرآن)
- ٧١ (اصلاح أركان الدين الثلاثة التي أفسدها أهل الكتاب)
- ٧٢ الركن الاول للدين الايمان بالله واصلاح القرآن فيه
- ٧٥ » الثاني عقيدة البعث والحزاء
- ٧٩ » الثالث العمل الصالح
- ٨٠ ترجيح فضائل القرآن على فضائل الانجيل

(المقصد الثاني من القرآن)

- ٨٣ بيان الاسلام لما جهل البشر من أمر النبوة والرسالة
- ٨٧ فصل في الآيات الكونية التي أيد الله بها رسله وما يشبهها من الكرامات وما يشته بها من خوارق العادات
- ٨٨ سأن الله في عالم الشهادة وعالم الغيب ، وان الغيب قيمان حقيقي واخافي
- ٨٩ الخوارق الحقيقية والصورية ضد الام
- ٩١ الفرق بين المعجزة والكرامة
- ٩٤ المذكرون للمعجزات وشبه الخوارق الكسبية عليها
- ٩٧ الخوارق الكسبية والحقيقية . والمعجزات التكوينية والروحانية
- ٩٩ عبادة بعض الناس للمسيح وللاولياء دون موسى (ع . م)
- ١٠٢ ختم النبوة وانقطاع الخوارق ومعنى الكرامات
- ١٠٣ لا يمكن اثبات بمعجزات الانبياء الا بالقرآن
- ١٠٥ خلاصة الخلاصة لهذا الفصل
- ١٠٧ الخطر على البشر من ارتقاء العلم بدون الدين

(المقصد الثالث للقرآن)

- ١٠٨ بيان ان الاسلام دين الفطرة السليمة ، والعقل والفكر ، والعلم والحكمة ،
والبرهان والحجة، والضير والوجدان، والحرية والاستقلال
١١٦ منح الاسلام للتقليد والجود، على اتباع الآباء والجود
١١٧ دحض شبهة ، واقامة حجة، في سبب دعوى الاجتهاد والاعراض عن المذاهب
١١٨ الحرية الشخصية في الدين ومنع الاكراه والاضطهاد ورياسة السيطرة فيه

(المقصد الرابع للقرآن)

- ١١٩ الاصلاح الاجتماعي الانساني والسياسي بالوحدات الثمان
وحدة الامة والجنس والدين والتشريع والاخوة الروحية والمساواة في
التبعة والجنسية السياسية والقضاء واللفة

(المقصد الخامس للقرآن)

- ١٢٥ في مزايا الاسلام العامة في التكليف الشخصية من البادات والمحظورات

(المقصد السادس للقرآن)

- ١٢٨ بيان حكم الاسلام النيابي الدولي : نوعه وأساسه وأصوله العامة
١٣١ أصول التشريع الاربعة وقواعد الاجتهاد
١٣٣ نصوص القرآن في العدل المطلق والمساواة وحظر الظلم
١٣٥ قاعدة مراعاة الفضائل في الاحكام والمعاملات بين الناس

(المقصد السابع للقرآن)

- ١٣٥ الارشاد الى الاصلاح المالي وهو يدور على سبعة أقطاب
١٣٦ (١) كون المال فنة واختباراً في الخير والشر وشواهد من القرآن
١٣٨ (٢) ذم طغيان المال وغروره وصدع الحق والخير »
١٣٩ (٣) ذم البخل بالمال والكبرياء والرياء في انفاقه »

- ١٥٠ (٤) مدح المال والثني بكونه نعمة وحزائه على الايمان والعمل وشواهد من القرآن .
 ١٤٢ (٥) وجوب حفظ المال من الضياع والاقتصاد فيه »
 ١٤٣ (٦) اتفاق المال في سبيل الله آية الايمان »
 ١٤٥ (٧) الحقوق المفروضة والمندوبة في المال والاصلاح المالي »

(المقصد الثامن للقرآن)

- ١٤٧ اصلاح نظام الحرب ودفع مفاسدها وقصرها على ما فيه الخير والمصلحة للبشر
 ١٤٨ خطر الحروب وفساد المعاهدات الدولية وعلاجها بالاسلام
 ١٤٩ أهم قواعد الحرب والسلام في الاسلام وهي سبع قواعد

(المقصد التاسع للقرآن)

- ١٥٧ اعطاء النساء جميع الحقوق الانسانية والدينية والمدنية وفيه عشر قواعد

(المقصد العاشر للقرآن)

- ١٦٣ تحرير الرقاب (الرقيق) ومنعه وله طريقتان
 ١٦٤ الطريقة الاولى منع الاسترقاق من أصله
 ١٦٥ » الثانية تحرير الرقيق الموجود وهو أنواع في الاول عشر مسائل .
 ١٦٨ النوع الثاني تحرير الرقيق في الكفارات والثالث من مال الزكاة
 ١٦٩ » الرابع الشق الاختياري - وبليه الوصية بالماليك
 ١٧٠ (خلاصة البحث في مسألة الوحي)

(خاتمة الكتاب)

- ١٧٢ في دعوة شوب المدنية الى الاسلام لانقاذ البشر واصلاح فسادهم .

٣ تمهيدات

- » (١) دين الله على السنة أنبيائه المتقدمين
 ١٧٣ (٢) ثبوت تاريخ محمد بنقل لم يثبت بمثله تاريخ غيره
 ١٧٤ (٣) اشتداد حاجة البشر في عصرنا الى الدين

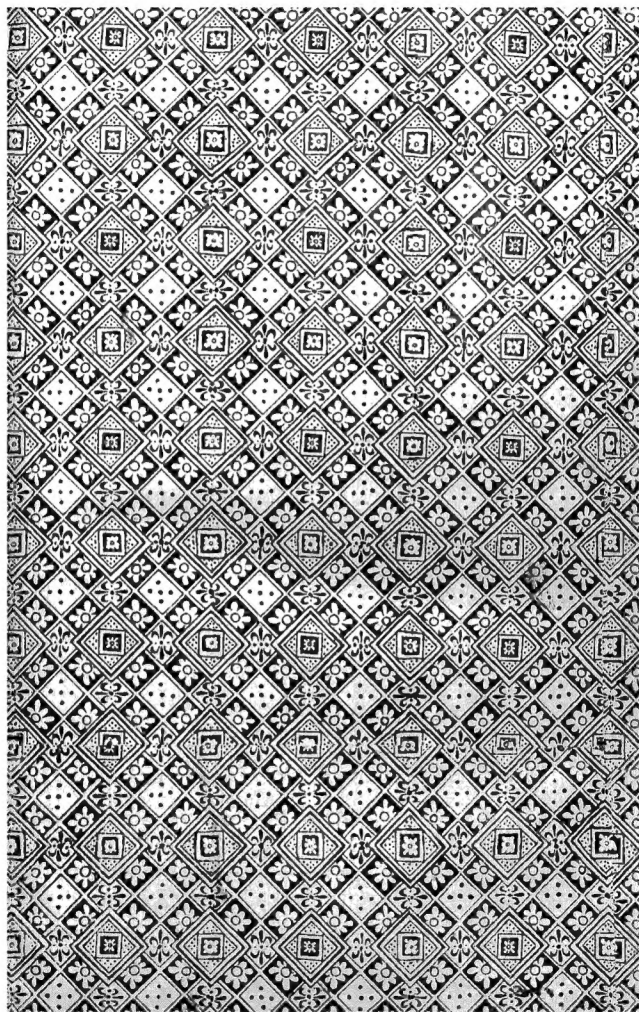
(مقدمات اثبات الوحي المحمدي)

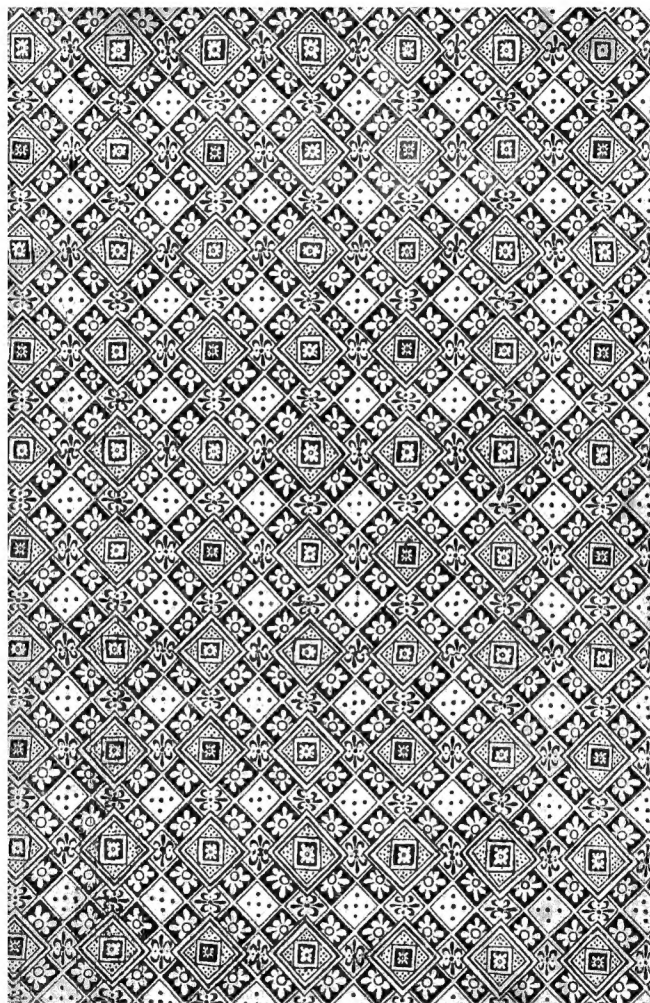
- ١٧٥٠ (١) نشأة محمد ﷺ و فقره وأمينه
- (٢) عيشة في العزلة وزعده في الرئاسة والشهرة وعدم عايتة بالشعر والخصابة
- ١٧٦ (٣) خلق وكرم من منصب النبوة وعدم رجائه فيها
- ١٧٨ (٤ و ٥) مفاجأة الوحي له كمالاً، وكون النبوغ في الكهولة محال طبيًا
- ١٧٩ (٦) الفرق بين محمد وموسى وسائر النبيين في العلم والعمل
- ١٨٠ موضوع الدعوة المحمدية وكتابتها القرآن
- ١٨١ القرآن - بضع دلائل على انه من عنده لا من عند محمد ﷺ
- ١٨٦ النتيجة لهذه المقدمات ومعنى كون القرآن كلام الله
- ١٨٧ أصول الدعوة المحمدية ومقاصدها الشعر المنظمة
- ١٨٩ نحدي السالم بتعاليم الوحي المحمدي وتفيذه ﷺ لها
- (النتيجة المقصودة بالذات)

- ١٩٠ قيام الحجة على ثبوت نبوة محمد وشدة حاجة البشر اليها ، دعوة شوب الحضارة
- الى الاسلام دين الاخوة الانسانية والسلام
- ١٩٣ بلوغ دعوة القرآن لسلام الافرج واستمداد المسلمين لسكندف كل شبهة علم عليها
- ١٩٤ ختم الدعوة بخاتمة سورة حم فصات

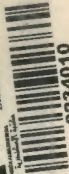
(تصويب ما وقع من خطأ الطبع في الكتاب ينهي تصحيحه بالقلم)

- في صفحة ٢٢ سطر ٩ ووجهة نظرم - ص ١٩ س ١٧ وهي القرآن - ص ٣٩ س ١٧ أن سببه - ص ٤٤ س ٢٥ أي كن - ٤٥ س ١٨ هذه المرة - ٥٦ س ١٤ اذ كانوا - ص ٥٧ س ٤ ابن عمها ورقة ٦٣ س ٤ كما يتناه ص ٦٧ س ٣ (رابع ص ٥٣) ص ٦٩ س ٢١ مزقها - ص ٧٢ س ٢٣ وأوغله في ضغفاه العقول - ص ٨٥ س ٨ فابع و س ١٤ واحدة ... بتبليغ رسالته ص ٩٦ س ٨ بشهم - ص ١٠٥ س ١٨ لئلا يذوق - ص ١١٨ س ٢ بعصمة - ص ١٢٧ س ٨ تحريمها - ص ١٣٧ س ٢١ (وكذب - ص ٢٢ اعترف بها ص ١٤٠ س ١٧ إن شاء - ص ١٤٢ من ١ ولولا ان - ص ١٤٥ س ٢٣ فرض ثقة - ص ١٤٩ س ١٩ غير قابل - ص ١٥٣ س ٢ المعبر عنه - ص ١٥٧ س ٢٢ وكانت تورث - ص ١٦٥ س ٢٣ اللازمة - ص ١٧٣ س ٤ وسوء - ص ١٧٤ س ١٦ قبل ص ١٧٥ س ٤ العشرة - ص ١٨١ س ١٢ تشريعه - ص ١٨٣ س ٣ وانزل الله - ص ١٨٤ س ١٦ انه طاش





Bibliotheca Alexandrina



0234010